

ان پر کتاب اتی بیہا قالہ کل شیء
تفصیل میں ماعبر و ماعبر کی ہے

منکرہاں وسعت علم نبوی کا علمی و تحقیقی محاسبہ

تحقیقات رضا کی روشنی میں

مناظروں کی 82 علمی و فنی غلطیوں کے انکشاف
اور 80 ضمنی فوائد سے مزین مجموعہ
162 علمی نکات پر مشتمل اہل علم کے لیے نمایاں تحفہ

تقریظات

استاذ العلماء علامہ حافظ عبدالستار سعیدی (لاہور)
مفکر اسلام علامہ قمر الزماں اعظمی (یو کے)
علامہ مفتی الیاس رضوی اشرفی (کراچی)



تحقیق

محمد منور عتیق فاضل دمشق

SunnaConnectPublications (UK)

نام کتاب: مفکرین وسعت علم نبوی کا علمی و تحقیقی محاسبہ

مؤلف: علامہ صاحبزادہ محمد منور عتیق فاضل دمشق

نظر ثانی: مفکر اسلام علامہ قمر الزماں اعظمی

علامہ مفتی الیاس رضوی اشرفی

علامہ مفتی وسیم اختر المدنی

علامہ صاحبزادہ احمد رضا سیالوی

علامہ عبدالقادر القادری

سن طباعت: رجب المرجب ۱۴۴۴ ہجری بمطابق مئی ۲۰۱۳ء

ناشر: رابطہ اہل السنۃ (SunnaConnect)

(جملہ حقوق محفوظ ہیں)

بسم الله الرحمن الرحيم

انتساب

میں اپنی اس کاوش کو دین اسلام کے ان عظیم رہنماؤں اور قابل فخر ہستیوں کے نام کرتا ہوں
جن کی پیہم محنتوں اور ناقابل فراموش شفقتوں کی بدولت مجھے علم دین کے دو حرف سیکھنے کو ملے
مرے والد حضور پیر یقت حضرت علامہ محمد عبداللہ عتیق نقشبندی

دامت برکاتہم العالیہ

جنہوں نے شوق علم کا بیج مرے سینے میں بو کر اسے مسلک اہل سنت کے درد کا پانی دیا
استاذ الاساتذہ جامع المعقول والمنقول یادگار سلف علامہ غلام محمد تونسوی

دام فیضہ

جن کی صحبت میں رہ کر میں نے نحو، عقائد، فلسفہ اور منطق کی پیاس بجھائی، ان کے ہاتھوں دستار
فضیلت کا شرف پایا اور سلسلہ بندیاں و خیر آباد سے نسبت تلمذ کی سعادت حاصل کی
استاذی المکرم شیخ الحدیث والتفسیر علامہ مفتی رسول بخش سعیدی دام ظلہ
جن کی علمی تربیت سے جامعہ اسلامیہ حضرت سلطان باہو ٹرسٹ (یو کے) کے زیر سایہ چار سال
گزار کر بنیادی علوم سیکھے اور غزالی زماں کاظمی حضور علیہ الرحمہ کے نام اور کام کی شناسائی ہوئی

استاذی المکرم ماہر معقولات مفتی یار محمد القادری دام ظلہ

جنہوں نے بے لوث محبتیں بخشیں اور معقولات میں قدم بڑھانے کا ذہن دیا

فخر المدرسین ماہر تدریس حضرت علامہ محمد دین سیالوی مدظلہ

جن کے زیر سایہ جامعہ نوشاہیہ (جہلم) میں بلاغت، اصول فقہ اور منطق میں استفادہ کیا

اظہار تشکر

میں مفکر اسلام حضرت علامہ قمر الزماں اعظمی دام فیضہ (مانچسٹر، یو کے)، استاذ العلماء حضرت علامہ مفتی الیاس رضوی اشرفی دامت برکاتہم العالیہ (مہتمم نضرۃ العلوم، کراچی)، حضرت علامہ مفتی وسیم اختر المدنی دام ظلہ (رئیس دارالافتاء فیضان شریعت، سیلانی ویلفیئر ٹرسٹ، کراچی) اور علامہ صاحبزادہ احمد رضا سیالوی دام مجددہ (مدرس جامعہ نظامیہ، لاہور) کا صمیم قلب سے تشکر ہوں کہ انہوں نے اپنے گراں قدر وقت سے فرصت نکال کر اس رسالہ کی نظر ثانی فرما کر میری حوصلہ افزائی کی اور مفید مشوروں سے نوازا۔ میں مرشد خلاق حضور سیدی تاج الشریعہ مفتی اختر رضا الازہری دامت برکاتہم العالیہ کا بھی شکریہ ادا کرتا ہوں جنہوں نے بعض مقامات پر میری فنی رہنمائی فرمائی۔ بالآخر میں برادر مکرم حضرت مولانا عبدالقادر قادری دام ظلہ (کراچی) کا خصوصی شکریہ ادا کرتا ہوں جنہوں نے کمپوزنگ سے لے کر طباعت کے مراحل تک میرا پورا ساتھ دیا اور جن کی محنتوں و محبتوں کے بغیر میرے لئے یہ کام پایہ تکمیل تک پہنچانا دشوار تھا۔ اللہ تعالیٰ ان تمام اہل علم کے فیوض و برکات میں اضافہ فرمائے اور ان کی مساعی جمیلہ کو قبول فرما کر انہیں دارین کی بھلائیوں سے ہمکنار فرمائے، آمین۔

التماس دعاء

اس کتاب کا مالی خرچہ میری والدہ محترمہ اور مرحومہ مختار بی بی حقانی کے اہل خانہ نے مل کر برداشت کیا، قارئین کرام سے التماس ہے کہ اس کتاب کو پڑھتے وقت انہیں ضرور اپنی دعاؤں میں یاد رکھیں۔

مشمولات

۱۶	۱	تقریظات علماء
۲۱	۲	کچھ مصنف کے بارے میں
۲۵	۳	تمہیدی کلمات
۳۰	۴	مقصد اول: امام احمد رضا علیہ الرحمہ کا موقف اور طریقہ استدلال
۳۴	۵	تحقیقات امام کی شان انفرادیت
۳۸	۶	امام احمد رضا علیہ الرحمہ کا امتیازی طرز استدلال
۴۰	۷	طریقہ اثبات عموم آیات
۴۳	۸	قائلین خصوص کا علمی محاسبہ
۴۸	۹	قول خصوص کے مفاسد
۴۹	۱۰	آیت تبیان میں تخصیص کا تقاضا نہیں
۵۰	۱۱	صاحب تفسیر تبیان القرآن کا موقف
۵۳	۱۲	قائلین خصوص اور منکرین میں فرق
۵۴	۱۳	مخالفین کا اجماعی حدود میں اختلاف
۵۸	۱۴	قول عموم میں امان ہے
۵۹	۱۵	امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے موقف کا خلاصہ
۶۱	۱۶	مدعا کی جامعیت: مخالفین کے ہر اعتراض کے پانچ جواب
۶۴	۱۷	دلیل خصص کی چار شرائط

۶۵	۱۸	امام کے استدلال کی انفرادیت کی ایک اور مثال
۶۸	۱۹	فائدہ ۱: مقدمات مسلمہ پر مبنی دلیل
۶۹	۲۰	مقصد دوم: منکرین کے ۶۴ شبہات و اعتراضات کے جواب
۶۹	۲۱	ذاتی و عطائی علم
۷۱	۲۲	فائدہ ۲
۷۱	۲۳	فائدہ ۳
۷۱	۲۴	فائدہ ۴: علم کا معنی مصدری انتزاعی
۷۱	۲۵	فائدہ ۵: نصوص قرآنیہ کی اقسام
۷۳	۲۶	فائدہ ۶
۷۳	۲۷	تاریخی فائدہ ۷: جلاء القلوب کب اور کیوں لکھی گئی؟
۷۵	۲۸	فائدہ ۸: سید احمد برزنجی کا قلمی رسالہ مل گیا
۷۷	۲۹	فائدہ ۹: سید زمزی کتابی کا بیان
۷۸	۳۰	حصر علم، سلب اعلام
۷۸	۳۱	فائدہ ۱۰
۷۸	۳۲	فائدہ ۱۱
۷۸	۳۳	ثبوت علم و نفی علم
۷۹	۳۴	معنی نبوت
۸۰	۳۵	فائدہ ۱۲
۸۰	۳۶	وجہ تسمیہ علت تامہ نہیں ہوتی

۸۱	غیب کی تعریف	۳۷
۸۲	فائدہ ۱۳: بعض عبارات ائمہ کی توضیح	۳۸
۸۵	فائدہ ۱۴: نسبت علم غیب کی تحقیق	۳۹
۸۶	ضمنی فائدہ ۱۵	۴۰
۸۹	فائدہ ۱۶	۴۱
۹۰	فائدہ ۱۷: سید احمد برزنجی کے رسالے کا نام	۴۲
۹۱	اظہار غیب و فائدہ ۱۸	۴۳
۹۱	اسماء النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۴۴
۹۲	عالم الغیب کا لقب	۴۵
۹۳	فائدہ ۱۹: عالم الغیب بالعطاء	۴۶
۹۳	عالم الغیب اور تکفیر	۴۷
۹۴	فائدہ ۲۰	۴۸
۹۴	فائدہ ۲۱	۴۹
۹۴	لفظ کل شیء کے اعتبارات	۵۰
۹۵	فائدہ ۲۲	۵۱
۹۷	فائدہ ۲۳: بعض بعض میں فرق ہے	۵۲
۹۷	فائدہ ۲۴: کل شیء کے ۵ معانی	۵۳
۹۸	فائدہ ۲۵: علم الاولین والآخرین کا معنی	۵۴
۹۸	فائدہ ۲۶: ازل وابد کا معنی	۵۵

۹۸	۵۶	علم تنہائی لا تقفی عند حد
۹۹	۵۷	فائدہ ۲۷: رب زدنی علما کا مجمل
۹۹	۵۸	شُرک
۱۰۰	۵۹	فائدہ ۲۸: علم دائمی و ضروری میں فرق
۱۰۰	۶۰	تہمت مساوات
۱۰۱	۶۱	فائدہ ۲۹: تمام ذرات کا علم
۱۰۱	۶۲	فائدہ ۳۰: بعض عرفاء کا مذہب
۱۰۳	۶۳	فائدہ ۳۱
۱۰۳	۶۴	فائدہ ۳۲: علم الہی نہ حصولی ہے نہ حضوری
۱۰۴	۶۵	فائدہ ۳۳
۱۰۵	۶۶	علم محیط بالارض
۱۰۵	۶۷	فائدہ ۳۴: فتویٰ شرک کے ابطال کا طریقہ
۱۰۵	۶۸	فائدہ ۳۵: شرک اعظم محالات عقلیہ ہے
۱۰۵	۶۹	فائدہ ۳۶
۱۰۶	۷۰	علم کا سبب و موصل
۱۰۶	۷۱	جزئیات کا ادراک
۱۰۶	۷۲	مطلق العلم، العلم المطلق
۱۰۷	۷۳	فائدہ ۳۷: مطلق اصولی و منطقی میں فرق
۱۰۹	۷۴	فائدہ ۳۸: علم غیب مطلق کی تفصیل

۱۱۰	فائدہ ۳۹: سید میرزا ہدکار	۷۵
۱۱۲	فائدہ ۴۰	۷۶
۱۱۲	فائدہ ۴۱	۷۷
۱۱۲	قلت و کثرت	۷۸
۱۱۳	غیب پر قدرت	۷۹
۱۱۴	فائدہ ۴۲	۸۰
۱۱۵	عموم سلب، سلب عموم	۸۱
۱۱۶	فائدہ ۴۳	۸۲
۱۱۶	فائدہ ۴۴	۸۳
۱۱۷	فائدہ ۴۵	۸۴
۱۱۷	ایجاب جزئی کی نفی	۸۵
۱۱۷	فائدہ ۴۶	۸۶
۱۱۸	سلب جزئی	۸۷
۱۱۸	فائدہ ۴۷	۸۸
۱۱۸	تاکلین ایجاب جزئی	۸۹
۱۱۹	فعلیہ و دائمہ میں فرق	۹۰
۱۲۰	اظہار تواضع	۹۱
۱۲۰	نفی درایت	۹۲
۱۲۱	فائدہ ۴۸	۹۳

۱۲۱	فائدہ ۴۹	۹۴
۱۲۱	فعلیہ کا صدق	۹۵
۱۲۱	فائدہ ۵۰: نسخ اخبار کا معنی	۹۶
۱۲۲	فائدہ ۵۱	۹۷
۱۲۲	انساء آیت و کلام لفظی و نفسی	۹۸
۱۲۳	ذہول و عدم علم	۹۹
۱۲۴	نسیان طاری	۱۰۰
۱۲۴	فائدہ ۵۲	۱۰۱
۱۲۴	فائدہ ۵۳	۱۰۲
۱۲۴	فائدہ ۵۴	۱۰۳
۱۲۵	فائدہ ۵۵ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز میں سہو	۱۰۴
۱۲۵	اسم تفصیل پر نفی	۱۰۵
۱۲۵	اثبات علم کی دلیل کا نفی پر حمل	۱۰۶
۱۲۶	عدم احصاء و عدم علم	۱۰۷
۱۲۶	فائدہ ۵۶: نعمتیں غیر متناہی کیسے؟	۱۰۸
۱۲۶	فائدہ ۵۷	۱۰۹
۱۲۶	علم بمعنی ملکہ	۱۱۰
۱۲۷	فائدہ ۵۸	۱۱۱
۱۲۷	فائدہ ۵۹	۱۱۲

۱۲۷	فائدہ ۶۰	۱۱۳
۱۲۸	فائدہ ۶۱	۱۱۴
۱۲۸	شعر عربی و منطقی میں فرق	۱۱۵
۱۲۸	النبی الامی صلی اللہ علیہ وسلم اور کتابت	۱۱۶
۱۲۹	فائدہ ۶۲	۱۱۷
۱۳۰	صریح اور احتمال خلاف	۱۱۸
۱۳۰	فائدہ ۶۳	۱۱۹
۱۳۰	انکار قول و انکار حقیقت	۱۲۰
۱۳۱	فائدہ ۶۴	۱۲۱
۱۳۲	عدم بیان عدم علم نہیں	۱۲۲
۱۳۲	فائدہ ۶۵	۱۲۳
۱۳۲	دل علم کا محل نہیں	۱۲۴
۱۳۳	استمرار علم کی نفی	۱۲۵
۱۳۳	رفع مقدم و رفع تالی	۱۲۶
۱۳۵	فائدہ ۶۶	۱۲۷
۱۳۵	عرض اعمال و درود شریف	۱۲۸
۱۳۵	فائدہ ۶۷	۱۲۹
۱۳۶	فائدہ ۶۸: ایک درود پاک گیارہ بار پیش ہوتا ہے	۱۳۰
۱۳۷	مفتاح الغیب کی نفی	۱۳۱

۱۳۷	۱۳۲ فائدہ ۶۹
۱۳۸	۱۳۳ علم تفصیلی کی نفی
۱۳۸	۱۳۴ کلام مقید پر نفی
۱۳۸	۱۳۵ عدم توجہ و شہود حق
۱۳۹	۱۳۶ فائدہ ۷۰
۱۳۹	۱۳۷ قضیہ مفروضہ
۱۴۰	۱۳۸ فائدہ ۷۱
۱۴۰	۱۳۹ امور دنیا کا علم
۱۴۰	۱۴۰ قبیح اشیاء کا علم
۱۴۱	۱۴۱ وحی جلی و خفی
۱۴۱	۱۴۲ سوال عدم علم کی دلیل نہیں
۱۴۱	۱۴۳ مشاورت و عدم علم
۱۴۲	۱۴۴ علم نبوی کے ذرائع
۱۴۲	۱۴۵ فائدہ ۷۲: امام غزالی کا موقف
۱۴۳	۱۴۶ فضائل و عقائد
۱۴۴	۱۴۷ اقوال خصوص کی حدود
۱۴۴	۱۴۸ قائلین خصوص کا اجماع
۱۴۴	۱۴۹ اصل اختلاف: کلمات کفریہ
۱۴۴	۱۵۰ اختصاص علوم خمسہ

۱۴۵	۱۵۱	فائدہ ۷۳
۱۴۵	۱۵۲	آیت لقمان کا حصر
۱۴۶	۱۵۳	عدد معین اور زائد کی نفی
۱۴۶	۱۵۴	علوم خمسہ کے قائلین
۱۴۷	۱۵۵	فائدہ ۷۴
۱۴۹	۱۵۶	مقصد سوم: آیت بیان سے متعلق ۱۹ شبہات کا انکشاف
۱۴۹	۱۵۷	ظاہر پر حمل نصوص واجب ہے
۱۵۰	۱۵۸	تخصیص اور تخصیص میں فرق
۱۵۰	۱۵۹	خصوص پر زعم اجماع کا ابطال
۱۵۰	۱۶۰	فائدہ ۷۵
۱۵۰	۱۶۱	آحاد مقابل نص
۱۵۱	۱۶۲	تکمیل قرآن سے پہلے واقعات
۱۵۱	۱۶۳	فائدہ ۷۶: واقعات کی تحقیق کا معیار
۱۵۲	۱۶۴	دلائل محتملہ
۱۵۲	۱۶۵	قطعی کلامی و قطعی اجتہادی
۱۵۳	۱۶۶	تورات میں تفصیل لکل شیء
۱۵۶	۱۶۷	امور غیر متناہیہ بالفعل
۱۵۷	۱۶۸	إذا جاء الاحتمال ---
۱۵۸	۱۶۹	وعلمك ما لم تكن تعلم کا معنی

۱۵۹	۱۷۰ علم قیامت
۱۶۰	۱۷۱ قرآن میں اتنے علوم کیسے؟
۱۶۲	۱۷۲ فائدہ ۷۷: کلام اللہ تحت قدرت نہیں
۱۶۲	۱۷۳ لفظشیء میں ساری کائنات کیسے؟
۱۶۲	۱۷۴ لفظشیء کا معنی
۱۶۳	۱۷۵ فائدہ ۷۸: لفظشیء کے ۳ معانی
۱۶۳	۱۷۶ معانی قرآن غیر متناہیہ بالفعل
۱۶۳	۱۷۷ فائدہ ۷۹: علوم قرآن کی اقسام
۱۶۵	۱۷۸ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور علم معانی قرآن
۱۶۶	۱۷۹ تکمیل قرآن کے بعد سوال قیامت
۱۶۷	۱۸۰ فائدہ ۸۰: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یوم وصال
۱۶۸	۱۸۱ تبیان میں مبالغہ کم یا کیف؟
۱۶۹	۱۸۲ خاتمہ

تقریظات علماء

(۱) شیخ الحدیث والتفسیر، استاذ الاساتذہ، محقق فتاویٰ رضویہ

حضرت علامہ حافظ عبدالستار سعیدی صاحب دامت برکاتہم العالیہ

ناظم تعلیمات، جامعہ نظامیہ لاہور

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فاضل نوجوان علامہ صاحبزادہ مفتی محمد منور عتیق ادام اللہ ظلہ کا یہ رسالہ دیکھ کر مجھے انتہائی خوشی ہوئی کہ انھوں نے ایک عظیم موضوع کو سپرد قلم کیا ہے۔ منکرین وسعت علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے شبہات و اعتراضات کا علمی محاسبہ کرنے کے ساتھ ساتھ فاضل موصوف نے امام اہل سنت اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت الشاہ مولانا امام احمد رضا خان قادری علیہ الرحمہ کے مدعا اور استدلال کو بھی بھرپور انداز میں پیش کیا ہے۔ یہ رسالہ دراصل امام اہل سنت علیہ الرحمہ کی تحقیقات کا خلاصہ و نیچوڑ ہے اور بالخصوص ”إنباء الحي أن كلامه المصون تبیان لكل شیء“ کے مضامین کی تلخیص ہے۔ مجھے یقین ہے کہ اس کاوش پر امام اہل سنت علیہ الرحمہ کی روح خوش ہوگی۔ علماء کرام اور مدارس اہل سنت کے طلبہ اس رسالہ سے یکساں استفادہ کر سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فاضل نوجوان کی اس سعی کو شرف قبولیت بخشے اور انھیں مزید جذبے اور شوق کیساتھ دینی خدمات سرانجام دینے کی توفیق دے۔ آمین بجاہ النبی الکریم صلی اللہ علیہ وسلم حافظ عبدالستار سعیدی

ناظم تعلیمات، جامعہ نظامیہ لاہور (۹ مئی ۲۰۱۳ء)

(۲) استاذ الاساتذہ، فخر العلماء

حضرت علامہ مفتی محمد الیاس رضوی اشرفی دام ظلہ

(مہتمم نضرۃ العلوم، کراچی)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فاضل گرامی قدر علامہ محمد منور عتیق زاد اللہ علمہ کا رسالہ ”منکرین وسعت علم نبوی ﷺ کا علمی و تحقیقی محاسبہ“ اگرچہ بظاہر صرف چند صفحات پر مشتمل ہے مگر حقیقتاً ہزاروں صفحات علم کا احاطہ کئے ہوئے ہے۔ انہیں انہوں نے بڑی محنت سے امام اہل سنت مجدد دین و ملت مولانا امام احمد رضا فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کے مسئلہ علم غیب سے متعلق بکھرے ہوئے علمی و فنی جواہر شائقین کیلئے ایک ہی جگہ جمع کر دئے ہیں۔ مجھے امید ہے کہ یہ رسالہ اہل علم کے حلقے میں مقبول ہوگا۔ اللہ تعالیٰ مولانا منور عتیق کی اس سعی کو قبول فرمائے اور انھیں مسلک اہل سنت کی مزید خدمت کرنے کی توفیق عطا فرمائے، آمین۔

مفتی محمد الیاس رضوی اشرفی (۲۸ مئی ۲۰۱۳ء)

(۳) عالمی مفکر اسلام حضرت علامہ قمر الزماں اعظمی دامت فیوضاتہ العالیہ

بانی و مہتمم جامعہ اسلامیہ روناہی (انڈیا)، جنرل سیکٹری ورلڈ اسلامک مشن (یو کے)

بسم اللہ الرحمن الرحیم، حامد اوصلیا و مسلما

میرے زیر مطالعہ اس وقت عزیز گرامی قدر مولانا محمد منور عتیق فاضل دمشق کی ایک کتاب ”منکرین وسعت علم نبوی ﷺ کا علمی و تحقیقی محاسبہ“ کا مسودہ ہے۔ اس کتاب میں فاضل موصوف نے امام اہلسنت اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رضی اللہ عنہ کی علم غیب اور وسعت علم نبوی سے متعلق تحریروں کا علمی و فکری محاکمہ پیش فرمایا ہے اور ان کے افادات و افادات جمع فرمائے ہیں۔ نیز مخالفین وسعت علم نبوی کی ۱۶۲ علمی اور فنی غلطیوں کے انکشاف اور ضمنی فوائد پر مشتمل بصیرت افروز تبصرہ کے ذریعے ایک گراں قدر ارمغان علم پیش کیا ہے۔

آج کے دور کا المیہ یہ ہے کہ منکرین فضائل نبوی نے ایک بدیہی اور متفق علیہ عقیدہ کو نظری

اور متنازعہ بنا دیا ہے اور پراگندہ فکری کے ذریعہ آفتاب نیمروز کی طرح روشن وسعت علم نبوی اور بالخصوص علم غیب مصطفیٰ علیہ الصلاۃ والسلام کو دھندلانے کی ناپاک کوشش کی ہے جس کے نتیجہ میں علم غیب مصطفیٰ پر بحث و مناظرہ کا دروازہ کھولنے کی کوشش کی ہے جبکہ آقائے دو جہاں علیہ التحیۃ والثناء کے وسعت علم غیب کا منکر قرون اولیٰ اور قرون وسطیٰ میں کوئی نظر نہیں آتا۔

مولانا محمد منور عتیق نے امام اہلسنت کے طرز استدلال کو بہت خوبصورت انداز سے واضح فرمایا ہے، امام اہلسنت جملہ فقہی و کلامی مسائل پر اصولی اور فنی گفتگو فرماتے ہیں۔ قرآن و حدیث کے دلائل کے ساتھ ایسے قوانین وضع فرماتے ہیں جس سے صرف مسئلہ علم مصطفیٰ ہی پر استدلال نہ ہو بلکہ اس طرح کے جتنے مسائل پیش آئیں ان سب پر استدلال کیا جاسکے۔ متکلمین صرف عقلیات سے بحث کرتے ہیں ان کے مقابلے میں فقہائے اسلام صرف نصوص شرعیہ سے استدلال کرتے ہیں مگر امام اہلسنت کلامی اور فقہی جملہ مسائل میں پہلے اصول متعین فرماتے ہیں اور پھر عقل و نقل سے دلائل کے انبار لگا دیتے ہیں کہ مطالعہ کرنے والا ان کے وسعت علمی اور تبحر فکری پر بحر حیرت میں غوطہ زن ہو جاتا ہے، وہی انداز اور اسلوب استدلال ہے جو متوسطین میں شیخ اکبر ابن عربی، امام غزالی، علامہ تقی الدین سبکی اور متاخرین میں مجدد الف ثانی، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی علیہم الرضوان نے اختیار فرمایا ہے مگر امام اہلسنت منفرد نظر آتے ہیں، ایسے موضوعات پر سینکڑوں کتابیں موجود ہیں ان پر اگر اعلیٰ حضرت لکھتے ہیں تو ایسا لگتا ہے کہ انہوں نے نئی اور انتہائی وقیع بات کی ہے، انہوں نے جس عنوان پر قلم اٹھایا ہے اسے منزل کمال تک پہنچا دیا ہے اور قاری اس بات کا اعتراف کرتا ہے کہ اس سے بلند تر استدلال ناممکن ہے وہ اپنے نقطہ نظر کی اس طرح وضاحت کرتے ہیں کہ تمام مسائل کا حل بہت واضح طور پر سامنے آ جاتا ہے وہ معترضین اور مخالفین کے دلائل کا قلعہ

خود ہی تعمیر فرماتے ہیں اور پھر اپنے دلائل کی منجھتی سے اسے ریزہ ریزہ کرتے ہیں۔
مولانا منور عتیق نے منکرین وسعت علم نبوی کے دلائل واہمہ کو نقل کر کے یہ ثابت کر دیا ہے
کہ وہ لوگ جہل مرکب میں مبتلا ہیں جسکا کوئی علاج نہیں:

ہر کس کہ نداند و بداند کہ بداند در جہل مرکب ابدالہ ہر بماند

امام اہلسنت کے طرز استدلال سے استفادہ کرتے ہوئے مولانا موصوف نے منکرین وسعت علم نبوی اور علم غیب نبی علیہ التحیۃ والثناء کے زلات ہفوات خدشات شبہات اور اعتراضات کے تسلی بخش جوابات تحریر فرمائے ہیں۔ امام اہلسنت علیہ رحمۃ الرضوان کا طریقہ استدلال اس اعتبار سے بہت منفرد ہے کہ وہ ادنیٰ سے اعلیٰ پر دلیل قائم کرتے ہیں مثال کے طور پر حیات شہداء مسلم ہے شہداء کرام وہ ہیں جنہوں نے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے دین پر اپنی جانیں قربان کیں اگر وہ زندہ ہیں تو اس ذات کی حیات کا کیا عالم ہوگا جو دین لے کر آئے جب مشن پر جان دینے والے زندہ ہیں تو جن کا مشن ہو ان کی حیات سے انکار کیونکر ممکن ہے۔

جناب آدم علیہ السلام کو علم اسماء سے نوازا گیا اور قرآن عظیم نے ارشاد فرمایا ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ اسماء کا وجود مسمیات کے بغیر ناممکن ہے اور جناب آدم علیہ السلام کو صرف علم اسماء ہی نہیں عطا فرمایا گیا بلکہ صبح قیامت تک ہر وہ شیء جس پر اسم کا اطلاق ہو اسکا تفصیلی علم عطا فرمایا گیا چنانچہ مفسرین نے بہت وضاحت کے ساتھ تحریر فرمایا ہے کہ ”علم آدم الاسماء“ سے مراد کائنات کے جملہ موجودات ان کے خواص ان کے اغراض و مقاصد ان کی ماہیت ان کے فوائد و نقصانات اور ان کے اثرات کا بھی تفصیلی علم عطا فرمایا گیا، ملاحظہ فرمائیں المفردات فی غرائب القرآن، علامہ شہاب الدین آلوسی بغدادی رضی اللہ عنہ ۱۲۱۷ تا ۱۲۷۰ اس آیت کریمہ کے تحت بہت سے مفسرین کے اقوال نقل کرنے کے بعد اسکا

خلاصہ ان لفظوں میں بیان فرماتے ہیں کہ اس سے تمام موجودات عالم مراد ہیں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد جملہ اسماء ماکان وما یکون ہیں۔ حدیث شفاعت کا یہ حصہ انتہائی فکر انگیز ہے:

”انت ابو الناس خلقتک اللہ بیدہ واسجد لک ملائکتہ وعلمک اسماء کل شیء فاشفع لنا عند ربک“ (بخاری شریف)

شیخ طنطاوی جوہری نے تفسیر الجواہر میں اس آیت کی وضاحت ان لفظوں میں کی ہے:

”سخرت له السموات والارض والبر والبحر والروض والقطر والجبل والسهل فعلم الصفات وخواص المخلوقات“

یعنی صرف اسماء کا علم تفصیلی ہی نہیں دیا گیا بلکہ بروبحر، صحراء وگلستان پہاڑوں اور وادیوں کو ان کے لئے مسخر کر دیا گیا اور تسخیر کائنات کے بعد اسماء صفات اور خواص مخلوقات کا علم عطا فرمایا گیا۔

امام اہلسنت کے طرز استدلال سے استفادہ کرتے ہوئے کہا جاسکتا ہے کہ جب جناب آدم علیہ السلام کے وسعت علم کا یہ عالم ہے تو فخر آدم وبنی آدم افضل الرسل خلیفۃ اللہ الاعظم سیدنا محمد رسول اللہ کے وسعت علم کا کیا عالم ہوگا جن کے وسعت علم کی شہادت قرآن پاک کی درجنوں آیات مبارکہ دے رہی ہیں۔

مولانا منور عتیق زاد اللہ علمہ نے امام اہلسنت کے طرز استدلال سے مکمل استفادہ کرتے ہوئے ان کے دلائل وبراہین کو بہت واضح انداز سے اہل علم کے سامنے پیش کیا ہے مجھے یقین ہے کہ یہ کتاب ارباب علم کیلئے ایک عظیم تحفہ ثابت ہوگی۔

خاکسار محمد قمر الزماں اعظمی

سیکرٹری جنرل ورلڈ اسلامک مشن مانچسٹر انگلینڈ (۲۲-۳-۲۰۱۳)

کچھ مصنف کے بارے میں

نام: محمد منور عتیق ولد پیر طریقت حضرت علامہ محمد عبداللہ عتیق نقشبندی، دربار عالیہ زاہد آباد شریف، چک نمبر ۲، تحصیل چڑھوئی ضلع کوٹلی آزاد کشمیر (مقیم برمنگھم، انگلینڈ)۔
پیدائش: ۱۹۸۵ء، برمنگھم یو کے۔

تعلیم: پرائمری، سکندری (الحرء اسلامک سکول، یو کے)، مکمل درس نظامی جامعہ اسلامیہ حضرت سلطان باہو ٹرسٹ برمنگھم، یو کے ۱۹۹۸ تا ۲۰۰۵ء، درجہ عالیہ دمشق ۲۰۰۲ تا ۲۰۰۴ء (کلیۃ الآداب، جامعۃ دمشق؛ تخصص فی الفقہ، معہد الفتح الاسلامی)، مکالمہ ادیان ۲۰۰۸ تا ۲۰۱۰ء (کیمبرج یونیورسٹی، یو کے)، ایم اے اسلامیات (MA Islamic Studies) ۲۰۰۷ تا ۲۰۰۹ء (برمنگھم یونیورسٹی، یو کے)، تخصص فی الفنون ۲۰۱۱ تا ۲۰۱۲ء (جامعہ نوشاہیہ، جہلم)، تخصص فی الفقہ والافتاء ۲۰۱۲ تا ۲۰۱۳ء (دارالعلوم النعیمیہ، کراچی)۔

اساتذہ کرام: استاذ العلماء علامہ غلام محمد تونسوی (فاضل بندیال شریف)، شیخ الحدیث علامہ رسول بخش سعیدی (فاضل جامعہ نظامیہ لاہور)، علامہ عبدالعزیز نقشبندی کشمیری (فاضل جامعہ رضویہ فیصل آباد)، مفتی یار محمد قادری (فاضل جامعہ نظامیہ)، مفتی پاکستان حضرت علامہ مفتی منیب الرحمن (دارالعلوم النعیمیہ، کراچی)، علامہ قاری امیر چشتی ازہری (فاضل جامعۃ الازہر مصر)، حضرت علامہ محمد دین سیالوی (فاضل بندیال شریف)، الشیخ السید محمد ابوالہدی یعقوبی (دمشق الشام)، الشیخ عدنان درویش (دمشق)، علامہ مفتی وسیم اختر المدنی (کراچی) وغیرہم۔

اجازات علوم وسلاسل: والدی ماجد پیر طریقت علامہ محمد عبد اللہ عتیق نقشبندی (خلافت سلسلہ نقشبندیہ)، تاج الفقہاء شاہ عبد الحق بندیا لوی (خرقہ خلافت سلسلہ صابریہ امدادیہ واجازت حدیث، بندیال شریف)، شرف ملت علامہ عبد الحکیم شرف القادری رحمہ اللہ (اجازت حدیث مع وکالت، خلافت سلاسل)، پیر طریقت مفتی منظور احمد فیضی رحمہ اللہ (اجازت حدیث)، تاج الشریعہ مفتی اختر رضا خان الازہری (اجازت سلسلہ قادریہ رضویہ واجازت حدیث)، محدث کبیر علامہ ضیاء المصطفیٰ اعظمی (اجازت حدیث)، محدث حجاز السید محمد بن علوی مالکی مکی (اجازت حدیث)، نقیب الاشراف السید محمد فاتح الکتانی (دمشق، اجازت حدیث)، السید مالک العربی السوسی (مدینہ طیبہ، اجازت حدیث)، السید ادریس الکتانی بن شیخ الاسلام محمد بن جعفر الکتانی (مغرب، اجازت حدیث)، السید عبد الرحمن الکتانی بن المحدث الکبیر السید عبدالحی الکتانی (مغرب، اجازت حدیث) وغیرہم۔

کتب و رسائل: اردو عربی اور انگریزی میں متعدد تحقیقات کر چکے ہیں، جن میں سے اکثر ان کی ویب سائٹس پر موجود ہیں۔ چند یہاں ذکر کی جاتی ہیں: الفتح القوی فی أسانید الشیخ علی السندی لوی (عربی، مطبوع)، تقاریظ علماء الشام القذیمۃ علی الدولۃ المکیۃ (عربی، مطبوع)، مسئلہ افضلیت سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور مسلک اعلیٰ حضرت (اردو، مطبوع)، Imam Ahmad Raza's Role in the Defence of Sufism (انگریزی مقالہ موضوع: امام احمد رضا علیہ الرحمہ اور دفاع تصوف عملی و اعتقادی،

مطبوع)، Apologetics and Polemics in Medieval Islamic Scholarship: A Study to the Biographical Notice to Abu Hanifah in Tarikh Baghdad (انگریزی) مقالہ برائے ایم اے اسلامیات موضوع: خطیب بغدادی کی تاریخ بغداد میں امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے ترجمے کا تحقیقی و تنقیدی جائزہ، غیر مطبوع)، مسئلہ امکان کذب اور اعلحضرت کا قلمی حاشیۃ المسایرة (اردو مقالہ مطبوعہ ماہنامہ الجامعۃ الاشرفیۃ، انڈیا)، Knowledge of the Unseen Theology: Arguments on the Scope of Prophetic Knowledge (انگریزی مقالہ، موضوع: مسئلہ علم غیب کے بارے میں علماء اسلام کے مواقف اور دلائل کا تحقیقی و فنی تجزیہ، مطبوع)، Basics for Calculating Salah Timings (انگریزی مقالہ، موضوع: اوقات نماز نکالنے کے طریقے؛ خلاصہ ”رہنمائے توقیت“) وغیرہ۔

تحریری مباحث و مناظرے: ”امکان کذب“ (انگریزی، بجواب دیوبندی مسلک فکر)، ”امتناع نظیر“ (انگریزی، بجواب دیوبندی مسلک فکر)، ”علامہ فضل حق خیر آبادی اور اسماعیل دہلوی“ (انگریزی، بجواب دیوبندی مسلک فکر)، ”اصول تکفیر“ (انگریزی میں ۳ تحریری تنقیدات و تعاقبات، بجواب مقالہ شیخ نوح حم کلر)، ”دفع الشبهات عن علم أعلم المخلوقات“ (جوابات اعتراضات، دیوبندی مسلک فکر)۔

علمی و تبلیغی مصروفیات: تحقیق شعبہ عربی و اسلامی کتب (یونیورسٹی آف برمنگھم یو کے ۲۰۰۹ تا ۲۰۱۱ء)، تدریس اللغة العربیة (مانچسٹر)، تدریس درس نظامی (جامعہ اسلامیہ سلطان باہو ٹرسٹ، برمنگھم)، یو کے بھر میں تبلیغی سفر، ہفتہ وار عوامی درس (OpenDurus)، خطابت جمعۃ المبارک، تحریر کتب و رسائل۔

ویب سائٹ: [Facebook.com/shaykhmonawwar](https://www.facebook.com/shaykhmonawwar),
www.scholarsink.wordpress.com,
www.scholarspen.blogspot.com
www.sunni-media.co.uk

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تمہیدی کلمات

الحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام على أكرم نبي أرسل بياهر
الآيات ومحكم البراهين، سيدنا محمد جامع علوم الأولين والآخرين،
وعلى آله وأصحابه قادة الدين، وبعد:

اسلامی عقائد کا ایک ادنیٰ طالب علم ہونے کی حیثیت سے اختلافی مسائل
اعتقاد یہ میں نظر و فکر کرنے سے مجھے بہت دلچسپی ہے؛ اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ
اختلافی مسائل میں کسی کو مجہول نظری تک پہنچانے کی جستجو، مخالفین کے دلائل پر نقض
و معارضہ اور اپنے دعویٰ سے دفع اعتراضات کے ذریعے حق کو واضح کرنے کی خالص
کوشش سے مجھے دلی لگن ہے۔ دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ تقریباً آٹھ سالوں سے الحمد للہ
انٹرنیٹ Internet پر مسلک اہل سنت و جماعت کی عربی اردو اور انگریزی میں
تحریری خدمت کرنے کی مجھے سعادت حاصل ہے اور اپنی ویب سائٹس

www.scholarsink.wordpress.com

www.scholarspen.blogspot.com

پر مختلف علمی مضامین تحریر کرنے سے ہزار ہا پڑھنے والوں کو حقانیت اہل سنت کی طرف
متوجہ کرنے کی توفیق ربانی حاصل ہے۔ اس عرصہ میں بعض اہل عرب و دیوبندی طلبہ
و علماء بھی فقیر سے تحریری مکالمہ میں مصروف ہوئے جس کے نتیجے میں فقیر کو امتناع نظیر،
امکان کذب اور مسئلہ تکفیر وغیرہ علمی موضوعات پر اکثر انگریزی زبان ہی میں

علمائے اہل سنت کے نظریات کی ترجمانی کرنے کی سعادت حاصل ہوئی۔ ان مسائل میں ایک مسئلہ وسعت علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہے جو زیر بحث آیا۔ 2011ء میں فقیر نے چالیس بڑے صفحات پر مشتمل ایک تفصیلی مقالہ "Knowledge of the Unseen Theology" اس موضوع پر تحریر کیا جس میں شہر فاس کے عظیم محدث اور قطب السید محمد بن جعفر الکتانی رحمۃ اللہ علیہ (متوفی ۱۳۴۵ھ) کی کتاب "جلاء القلوب من الأصداء الغیثیۃ ببيان إحاطته صلى الله عليه وسلم بالعلوم الكونیۃ" (دلوں کو غلبہ خواہشات کے زنگ سے ستھرا کرنے والی کتاب اس مسئلہ کے بیان میں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام علوم کائنات کا احاطہ حاصل ہے) کے اہم مضامین اور اعلیٰ حضرت امام اہل سنت شاہ احمد رضا خان قادری رحمۃ اللہ علیہ کی متعدد تصانیف و بنیادی تعلیمات اور دیوبندی علماء کی تحریرات و موقف نیز مسئلہ علم غیب کی اختلافی و اجتماعی حدود کو واضح کرتے ہوئے دلائل موافقین و مخالفین کے تعارف کا موقع ملا۔ اس تحقیق کا خلاصہ یہ تھا کہ جو نظریہ اس مسئلہ میں امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے دلائل کیساتھ قلمبند فرمایا، وہ وہی نظریہ ہے جسے امام کتانی علیہ الرحمہ نے "جلاء القلوب" میں محققین کا نظریہ قرار دیا ہے۔ الحمد للہ یہ مقالہ مقبول خاص و عام ہوا اور اہل ایمان کیلئے باعث تسکین بنا۔ بعض دیوبندی علماء نے حسب عادت نقض و معارضہ پیش کیا تو فقیر نے ایک دوسرا تفصیلی مقالہ ان کے جواب میں تحریر کیا جس کا نام:

"دفع الشبهات عن علم أعلم المخلوقات"

(Dispelling False Notions)

رکھا۔ یہ دونوں مقالے میری ویب سائٹ:

www.scholarsink.wordpress.com پر موجود ہیں۔

الحمد للہ جب میرے جوابات اور اعتراضات کا جواب مخالفین سے نہ بن پڑا تو بجائے کسی ایک بات کو مکمل کرنے کے انہوں نے بہت سے پہلوؤں کو ایک ساتھ چھیڑنے کی کوشش کی تاکہ کسی بھی مسئلہ پر سیر حاصل بحث نہ ہو سکے۔ بہر حال ان دو مقالوں کو لکھتے وقت اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت امام اہل سنت رحمۃ اللہ علیہ کے نظریہ کو تفصیل سے قلمبند کرنے میں ان کی پانچ تصانیف کا بغور مطالعہ کرنے کا موقع ملا اور وہ یہ ہیں:

”الدولة المکیة مع الفيوضات الملكية“، ”إنباء الحی“، ”إنباء المصطفیٰ“،
”خالص الاعتقاد“، اور ”إزاحة العیب“۔

فقیر نے ان تصانیف سے امام احمد رضا علیہ الرحمہ اور محققین اہل سنت و جماعت کا عقیدہ اور دلائل اپنے دونوں مقالوں میں پیش کیے، اس دور ان ایک ضرورت محسوس ہوئی کہ امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے مخالفین کے اعتراضات کے جو جوابات ان تصانیف میں قلمبند فرمائے ہیں ان کو یکجا کیا جائے تاکہ شائقین کے لئے ایک عظیم تحفہ ہو، اسلئے میں نے یہ رسالہ ابتداء بتوفیق اللہ تعالیٰ چند گھنٹوں میں ترتیب دیا اور بعد میں مفید اضافے کئے اور بڑی محنت کے بعد اہل علم کے سامنے پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں۔ اسمیں کوشش کی گئی ہے کہ ان ساری وجوہ کو اکٹھا کیا جائے جن سے ہمارے مخالفین مسئلہ وسعت علم نبوی میں غلطی کرتے ہیں اکثر وجوہ امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی کتب ہی سے لی گئی ہیں اگرچہ بعض جگہ صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین

مراد آبادی کی ”الکلمۃ العلیا لإعلاء علم المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم“ اور بعض دیگر علمائے اہل سنت کی تحریروں سے استفادہ بھی کیا گیا ہے۔ مجھے امید ہے کہ اس طرح کی کاوش اپنی نوعیت میں منفرد ہوگی، واللہ تعالیٰ اعلم۔

اس تحریر کے متعدد مقاصد ہیں:

(۱) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وسیع علوم پر اعتراض کرنے والوں کا خالصہ علمی و تحقیقی محاسبہ تاکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شان علم کو اجاگر کرنے کیساتھ مخالفین کے منشاء غلطی کا انکشاف ہو جائے۔

(۲) امام اہل سنت اعلیٰ حضرت الشاہ احمد رضا خان قادری علیہ الرحمہ کے مدعا و موقف کا تعارف اور طرق استدلال و طریقہ دفع اعتراضات کو اجاگر کرنا۔ ان کے بہت سے مخالفین ان کے موقف کو نہ پڑھتے ہیں اور نہ سمجھتے ہیں جس وجہ سے وہ غلط فہمیوں کا شکار رہتے ہیں۔

(۳) امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے اس موضوع پر بکھرے جواہر پاروں اور علمی فوائد کو یکجا کرنا تاکہ تھوڑے وقت میں قارئین کو تعلیمات امام احمد رضا علیہ الرحمہ سے بھرپور فائدہ ہو۔

(۴) قارئین کو ترغیب ہو کہ امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی تصانیف کا بغور مطالعہ کریں اور کوشش کریں کہ اول تا آخر ان کو پڑھیں۔ پھر ان میں اہل علم حضرات اس رسالہ کی طرح کئی اور رسائل تحریر فرمائیں جن میں امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے فوائد علمیہ کو جمع کر کے ہدیہ ناظرین کریں۔

(۵) امید ہے کہ وسعت علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر تحقیق کرنے والے ارباب ذوق

کیلئے یہ رسالہ ایک مختصر و جامع نصاب ہو جس کے مد نظر دلائل و مسائل کی وہ تحقیق کر سکیں، وباللہ التوفیق۔

اس تحقیق کی تقسیم تین حصوں (مقاصد) میں کی گئی ہے:

مقصد اول: میں اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے (الف) وسعت علم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق موقف و مدعا کو واضح کیا گیا ہے (ب) اور ان کے طریقہ استدلال (methodology of inference) کی انفرادیت و جامعیت پر روشنی ڈالی گئی ہے۔

مقصد دوم: میں عموم علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف مخالفین کے وارد کردہ ۶۳ شبہات اور اعتراضات کے تحقیقی اور فنی جواب دیئے گئے ہیں اور ۷۴ ضمنی فوائد سے اسکی افادیت کو بڑھایا ہے۔

مقصد سوم: میں خاص قرآن مجید کی آیت مقدسہ:

﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: 89]۔

کے عموم کے خلاف پیدا ہونے والے انیس (۱۹) اعتراضات و شبہات کا جواب دیا گیا ہے اور چھ (۶) ضمنی فوائد سے اس مقصد کو جامع بنانے کی کوشش کی گئی ہے۔

مقصد اول:

امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے موقف اور طریقہ استدلال کا بیان

امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے موقف کا بیان

قرآن کریم کی متعدد آیات بینات، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیسیوں احادیث طیبہ اور محققین علماء اہل سنت کے اقوال کی روشنی میں امام اہل سنت شاہ احمد رضا خان قادری علیہ الرحمہ نے نبی آخر الزماں جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی وسعت و فضیلت کے حوالے سے اپنا اعتقاد دو جدا پہلوؤں سے بیان فرمایا ہے۔

پہلا پہلو: علم ما کان وما یکون

اسکی تفصیل و تنقیح یہ ہے کہ اللہ ذات قدیر نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو قبل از وصال، نزول قرآن کی تکمیل کیساتھ ہی مخلوق (یعنی ممکنات موجودۃ بالفعل، عالم کون) کے سارے اگلے پچھلے احوال و واقعات از ابتداء خلق تا انتہائے خلق یعنی ما کان وما یکون سے تفصیلاً مطلع فرمایا۔ یہ وہی علوم ہیں جو لوح محفوظ میں موجود ہیں اور سارے کے سارے متناہی و محدود ہیں۔ یہ علم کلیہ ایک ہی دفعہ آن واحد میں نہیں دیا گیا بلکہ تدریجاً یعنی درجہ بہ درجہ دیا گیا اور اسکی تکمیل قرآن کریم کی تکمیل کے وقت ہوئی۔ ("الدولة المکیة"، ص ۸۴)۔

اس پہلو کا مفاد یہ ہے:

۱۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ نزول قرآن کی تکمیل سے پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

کیلئے علم ماکان و مایکون کا اعتقاد نہیں رکھتے بلکہ اتنے کثیر وافر علم کا اعتقاد رکھتے ہیں جس سے عالم کہنا کافی ہو یعنی قدر معتد بہ۔ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ابتدا سے ہی حاصل تھا؛ کیونکہ نبی کا معنی غیب کی خبر دینے والے کے ہیں۔ اس درجہ میں چند چیزوں کا نہ جاننا غیب دانی کے منافی نہیں جیسے شیخ الحدیث لکھوانے والے کیلئے ضروری نہیں کہ ہر ہر لمحہ وہ ہر ہر حدیث جانتا ہو بلکہ مراد ایسا عالم حدیث ہے جو قدر معتد بہ کو جانتا ہو اگرچہ کئی احادیث اسے معلوم نہ ہوں یہ اسکے دعویٰ شیخیت کے منافی نہیں سمجھا جاتا۔ دیکھئے ہر مسلمان کو دین کی کچھ باتوں کا علم ہوتا ہے مگر ہر مسلمان کو عالم نہیں کہا جاتا۔ عالم وہی مسلمان ہے جو دین کے قدر معتد بہ کو جانتا ہو، ہر ہر بات کا تفصیلی و کلی علم عالم ہونے کیلئے ضروری نہیں۔ ہمارے امام اعظم و امام مالک علیہما الرحمہ نے کئی مسائل میں ”لا ادری“ فرمایا جو ان کے عالم ہونے کے منافی نہیں۔

۲۔ وصال مبارک سے پہلے، جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے علم اقدس سے مخلوقات و عالم کون میں سے کوئی امر متناہی مخفی نہ رہا جسے آپ نہ جانتے تھے۔

۳۔ اس علم ماکان و مایکون میں امور غیر متناہیہ مثل ذات و صفات باری تعالیٰ تو سرے سے داخل ہی نہیں کیونکہ ان کا تعلق کون و خلق سے نہیں، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کو ماکان و مایکون کے اعتبار سے ہی احاطہ تامہ حاصل تھا۔ (”الدولة المکیة“، ص ۸۳)

۴۔ اسی طرح جو ممکنات از لا ابد معدوم ہیں اور جمیع تمتعات بھی ماکان و مایکون میں داخل نہیں کہ یہ امور غیر متناہیہ ہیں اور موجودات بالفعل نہیں۔

۵۔ جمیع امور ماورائے قیامت و احوال جنت و دوزخ بھی اس علم اقدس میں فرداً فرداً شامل نہیں؛ کیونکہ یہ بھی امور غیر متناہیہ بالفعل ہیں۔

۶۔ اس پہلو (ماکان وما یکون) کے اعتبار سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا علم متناہی بالفعل اور محدود ہے مگر اپنی حد ذات میں کثیر و عظیم ہے کہ عرش سے لے کر فرش تک تمام جہات ستہ میں بند تمام حرکات و سکنات و لحظات کا علم اسمیں محصور ہے۔
 ("الدولة المکیة"، ص ۱۴۲-۴۳؛ "نزہۃ القاری"، ۱: ۳۲۶، ۲: ۳۱۵)۔

دوسرا پہلو: علم ماورائے ماکان وما یکون

اسکی تشریح یہ ہے کہ جن علوم کا تعلق امور غیر متناہیہ سے ہے (ذات و صفات اللہ، ممکنات معدومہ، ممتنعات، اعداد کے سلسلے، احوال ماورائے قیامت جیسے انفاس اہل جنت و جہنم و نعیم جنت و عذاب دوزخ و ساعات ابد) وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے بھی تدریجاً بقدر متناہی دیئے جاتے تھے، اب بھی دیئے جاتے ہیں اور ہمیشہ کیلئے ان کی عطا میں ترقی ہوتی رہے گی۔ جتنا بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے حصہ ملتا ہے ہمیشہ متناہی ہی ہوتا ہے؛ کیونکہ ذات متناہی صرف متناہی کا ہی ادراک کر سکتی ہے، ذات متناہی کا غیر متناہی بالفعل کا احاطہ کر لینا شرعاً و عقلاً باطل ہے۔

("الدولة المکیة والفیوضات المملکیة"، ص ۴۰ "إنباء الحی"، ص ۳۶۷)۔

اس پہلو کا مفاد یہ ہے:

۱۔ اللہ تعالیٰ اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو علی الترقی امور غیر متناہیہ کا علم متناہی عطا فرماتا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم معارف ذات و صفات باری تعالیٰ وغیرہا کے بارے میں ہمیشہ بڑھتا رہے گا۔

۲۔ اس پہلو کے اعتبار سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا علم مبارک کسی حد پر نہیں رکتا۔

اسے بلفظ فنی ”علم غیر متناہی بمعنی لا تنفشی عند حد“ کہا جاتا ہے۔ ہاں ہر وقت جو آپ کو علم حاصل ہوتا ہے وہ ہمیشہ متناہی بالفعل ہی ہوتا ہے۔

(”الدولة المکیّة“، ص ۱۳۳)

۳۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوقات سے اعلم ہیں کہ کسی نبی مرسل یا فرشتہ بلکہ لوح محفوظ و قلم اعلیٰ میں بھی وہ علوم نہیں جو سینہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں ودیعت کئے گئے ہیں۔

۴۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے امور غیر متناہیہ بالفعل کے بارے میں کسی مخلوق کیلئے بھی ہرگز احاطہ کا دعویٰ نہیں کیا۔

۵۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے سارے علوم اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیئے کہ انہیں مساوات ہو جائے اور نہ ہی مخلوق میں صفت علم باری تعالیٰ کا انتقال ممکن ہے کیونکہ وہ ذاتی، قدیم اور غیر متناہی ہے۔

۶۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے ”ما کان وما یكون“ کے علاوہ ایسے علوم و معارف عطا فرمائے ہیں جن کی حد بندی کسی مخلوق کیلئے بالفعل ممکن نہیں۔ یاد دینے والا جانے یا لینے والا جانے۔ البتہ ہر زمانے میں علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی مقدار کو کوئی عدد ضرور عارض ہوتا ہے جس کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے۔

(”الدولة المکیّة“، ص ۱۳۳؛ ”فتاویٰ شارح بخاری“، ۱: ۴۶۳)

امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے مندرجہ ذیل عقائد کی نسبت کی اپنی ذات سے نفی فرما کر بتایا کہ اگر کوئی آدمی ان میں سے کوئی ایک بھی ان کی طرف منسوب کرے محض

جھوٹا ہے:

- (۱) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا علم ذاتی ہے۔
- (۲) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم اور اللہ تعالیٰ کے علم میں صرف قدم و حدوث کا فرق ہے۔
- (۳) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم اللہ تعالیٰ کی جمیع معلومات کو محیط ہے سوائے اسکی ذات و صفات کے۔

(۴) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم جمیع امور غیر متناہیہ کو بالفعل محیط ہے۔
امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے صراحۃً ان چار عقائد کا رد کیا ہے۔

(”خالص الاعتقاد“، فتاویٰ رضویہ ۲۹: ۴۳۴؛ ”الفیوضات المملکیہ“، ص ۱۶)

افسوس ہے ان مہربانوں پر جنہوں نے امام اہل سنت علیہ الرحمہ کی شخصیت کو مجروح کرنے کیلئے ان عقائد کو آپ کی ذات کی طرف منسوب کیا جبکہ کہیں بھی کتب امام میں انکا سراغ نہیں ملتا۔

تحقیقات امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی شان انفرادیت

مسئلہ وسعت علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر تحقیق کرنے والا ہر منصف اس بات کا اعتراف کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے کہ جو طرز استدلال اس موضوع پر امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے پیش کیا ہے وہ کسی اور سے نہیں ملتا۔ صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمہ کی:

”الکلمۃ العلیا لإعلاء علم المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم“

بلا شک اپنی جامعیت و اختصار کے لحاظ سے ایک نہایت اہم بنیادی مصدر ہے جس میں

حضرت صدر الافاضل علیہ الرحمہ نے ۱۳۱۸ھ تک لکھی گئی مخالفین کی ۱۷ اکتب و رسائل میں کئے گئے سارے مرکزی اعتراضات کے جوابات بڑی متانت و سنجیدگی کے ساتھ تحریر فرمائے لیکن امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی صرف ایک ہی تصنیف یعنی ”الدولة المکیة“ کو دیکھ لینے سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اپنے مدعا کے دلائل کی تقریر جس علمی انداز میں امام اہل سنت رحمہ اللہ نے کی ہے وہ ان ہی کا خاصہ ہے جس کی مثال آئندہ صفحات میں آنے والی ہے۔ قطب مغرب علامہ سید محمد بن جعفر الکتانی علیہ الرحمہ کی:

”جلاء القلوب من الأصداء الغیبة“

یا حاطتہ صلی اللہ علیہ وسلم بالعلوم الکونیة“

(دلوں کو غلبہ خواہشات کے زنگ سے ستھرا کرنے والی کتاب اس مسئلہ کے بیان میں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام علوم کائنات کا احاطہ حاصل ہے) اس مسئلہ میں بھی ایک دائرۃ المعارف کی حیثیت رکھتی ہے کہ اس میں بے شمار دلائل قرآن و حدیث، اقوال اور واقعات علماء و اولیاء کو یکجا کیا گیا ہے لیکن جو اسلوب تحقیق اور قوت استدلال امام احمد رضا علیہ الرحمہ کا ہے وہ کسی کا نہیں۔ اس بات کا اعتراف محدث شام السید محمد یعقوبی الحسینی مدظلہ نے بھی ایک ملاقات میں فرمایا، آپ دمشق میں شیخ الحدیث ہیں اور سید محمد جعفر الکتانی علیہ الرحمہ کے پوتے شاگرد بھی۔ مجھے ایک دفعہ فرمانے لگے کہ ”جلاء القلوب“ میں حوالہ جات اور دلائل کی کثرت پائی جاتی ہے مگر امام احمد رضا علیہ الرحمہ ”الدولة المکیة“ میں استدلال کی قوت اور انفرادیت ملتی ہے پھر فرمایا ان اکابر کا مشرب ایک ہی ہے جس سے یہ سیر ہوئے ہیں۔ فقیر کا نظریہ یہ ہے کہ ”جلاء القلوب“ میں صوفیانہ رنگ غالب ہے اور

اعلیٰ حضرت کی تصنیف میں عالمانہ رنگ غالب ہے۔ علامہ جلیل السید عصام عرار حسنی دمشقی دام ظلہ جو امام کتانی کے فرزند محدث کبیر سید محمد علی الکتانی رحمۃ اللہ علیہ کے درس علم میں ۷۱ سال سے زائد عرصہ رہے نے ۲۰۰۶ء میں اپنے گھر میں ملاقات کے دوران فقیر کو یہ فرمایا کہ ”جلاء القلوب“ میں اہل حقیقت کے مشرب کو بیان کیا گیا ہے اور اسمیں صوفیانہ لہجہ کے غلبہ کا باعث مصنف کی شیخ اکبر ابن عربی علیہ الرحمہ کی تعلیمات سے بے پناہ لگن ہے۔ یہی بات امام کتانی علیہ الرحمہ کے آخری بیٹے السید الدکتور ادریس الکتانی (مقیم شہر رباط، المغرب) نے فقیر سے ۲۰۱۰ء میں اپنے گھر میں ملاقات کے دوران فرمائی۔ الحمد للہ فقیر کو یہ سعادت حاصل ہے کہ ان مذکورہ شخصیات کو امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی ”الدولة المکیة“ اور ان کے نظریے سے متعارف کرایا اور سب نے اعتراف کیا کہ جو امام احمد رضا علیہ الرحمہ کا اس مسئلہ میں نظریہ ہے وہی محققین کا نظریہ ہے۔

”جلاء القلوب“ اور ”الکلمۃ العلیا“ کا مطالعہ کرنے سے ہر ذی شعور اس بات کو جان سکتا ہے کہ امام احمد رضا علیہ الرحمہ کا معتقد و معتمد وہی ہے جو ائمہ محققین کا ہے۔ اسی مذہب (عموم علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) کی بابت امام محمد بن جعفر الکتانی علیہ الرحمہ اپنی کتاب جلاء القلوب میں تحقیق فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:

”و فرقة تقول إنه عليه الصلوة والسلام لم يخرج من الدنيا حتى أطلعه الله تعالى عليهما (أي الخمس والروح) وعلى غيرهما من كل ما أبهمه عنه وأخفاه من كل ما ينبغي لمثله ويليق بعزته وعلاه آخذا بالعمومات الآتية في القسم الثالث وهذا هو مذهب المحققين من العلماء، وجزم به كثير

من ارباب الخصوصية والأولياء، وهذا هو الحق الذي لا مزية فيه لمنصف، ولا يعدل عنه بعد الوقوف على ما في هذه الرسالة إلا متوان أو مستغفل“

(جلاء القلوب، ج ۱: ۱۹۲)

یعنی ”ایک گروہ علماء یہ کہتا ہے کہ [علم غیب کے موضوع سے متعلق] تیسری قسم کے آنے والے ”دلائل عموم“ کی بنیاد پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دنیا سے جانے سے پہلے اللہ تعالیٰ نے ان کو علوم خمسہ اور روح کا علم دیا اور ان کے علاوہ ہر اس چیز کا علم دیا جو اس سے پہلے ان سے مخفی و مبہم رکھا جو ان کی شان کے مناسب اور عزت و بلندی کے لائق تھا، یہی علماء محققین کا مذہب ہے، اور اسی موقف پر کثیر اولیاء اللہ و ارباب خصوصیت نے جزم فرمایا، اور یہی وہ حق ہے جس میں کسی انصاف پسند آدمی کیلئے کوئی شک کی گنجائش نہیں اور اس رسالہ کے دلائل جاننے کے بعد اس مذہب سے سوائے ضدی یا جان بوجھ کر غفلت کرنے والے آدمی کے کوئی بھی آدمی نہ پھرے گا۔“

قارئین کو معلوم ہوگا کہ یہ وہی موقف ہے جس کا ساری زندگی امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے دفاع کیا اور اس پر بے مثال و لا جواب کتب و رسائل تحریر فرمائے جن میں سب سے زیادہ شہرت ”الدولة المكيّة بالمادة الغيبية“ (۱۳۲۳ھ) کو ہوئی کہ بلاد عرب و عجم کے ۸۰ سے زائد اکابر مفتیان اسلام نے اس کی شان میں تقریریں لکھیں اور یہ کتاب مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ، مصر، شام شریف اور لبنان کے علمی حلقوں میں امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی زندگی میں ہی پہنچ گئی تھی (تفصیل ملاحظہ ہو ”تاریخ الدولة المكيّة“، عبدالحق انصاری)۔ اس مسئلہ پر امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی دیگر نایاب علمی

تحقیقات یہ ہیں:

”إنباء الحي أن كلامه المصون تبيان لكل شيء“

(عربی، متداول، سب سے ضخیم تحقیق یہی ہے)

”خالص الاعتقاد“ (اردو، متداول)

”إزاحة العيب بعلوم الغيب“ (اردو، متداول)

”مالیء الحیب بعلوم الغیب“ (اردو، غیر متداول)

”الصمصام“ (اردو، متداول)

”إنباء المصطفى بحال سرّ وأخفى“ (اردو، متداول)

”اللؤلؤ المكنون في علم البشير ما كان وما يكون“ (اردو، غیر متداول)

مسئلہ علم نبوی میں امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے امتیازی طرز استدلال

کی مثال

قرآن مجید کی اس آیت:

﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: 89].

ترجمہ: ”ہم نے تم پر قرآن اتارا ہر چیز کا روشن بیان“۔

کو امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے وسعت علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق اپنے مدعا کی بنیاد قرار دیا ہے۔ ”الدولة المكية“ (ص ۱۱۷) میں تمام دلائل و جزئیات و اقوال عموم کو اسی ”آیت کے انوار کی تابش“ قرار دیا اور پھر ایک مستقل تصنیف ”إنباء الحي أن كلامه المصون تبيان لكل شيء“ اس کی تفسیر کے متعلق تحریر فرمائی جس میں بعض ہم عصر علماء کے اعتراضات کے جوابات تفصیل سے تحریر فرمائے۔ اس آیت

کے عام ہونے کی بناء پر اس سے وسعت علم نبوی پر یوں استدلال فرماتے ہیں
 ("الدولة المکیّة"، ص ۷۵):

☆ قرآن مجید کو اس آیت نے صرف بیان نہیں بلکہ تبیان یعنی روشن بیان فرمایا اور
 عربی زبان کا قاعدہ ہے کہ الفاظ کی زیادتی معنی کی زیادتی پر دلیل ہوتی ہے۔ تو یہ
 قرآن صرف بیان نہیں بلکہ خوب روشن بیان ہے۔

☆ بیان کرنے کیلئے ایک بیان کرنے والا چاہیے اور دوسرا جس کیلئے بیان کیا جائے۔
 تو بیان کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے اور جس کیلئے یہ روشن بیان ہے وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کی ذات بابرکات ہے۔

☆ قرآن مجید کس کا روشن بیان ہے؟ ہر "شیء" کا۔ اور "شیء" کا استعمال علماء اہل
 سنت کے نزدیک ہر موجود کیلئے ہوتا ہے تو جب قرآن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے
 ہر چیز کا روشن بیان ہوا تو ہر موجود کا روشن بیان ہوا، اور موجودات میں کیا کیا داخل
 ہے؟ عرش سے لے کر فرش تک، مشرق سے لے کر مغرب تک کی ذاتیں، حالات،
 حرکات، سکناات، پلک کی جنبش، دلوں کے ارادے اور ان کے سوا جو کچھ بھی لوح محفوظ
 میں رقم ہے وہ سب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے قرآن مجید میں بیان کر دیا گیا ہے؛
 کیونکہ لوح محفوظ بھی تو ایک چیز (شیء) ہے اور لوح محفوظ میں کیا ہے؟ قرآن کہتا
 ہے:

﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُّسْتَطَرٌّ﴾ [القمر: 53].

﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ [یس: 12]

اور صحیح حدیثوں میں آیا ہے کہ روز اول یعنی ابتداء پیدائش سے لے کر روز آخر یعنی

قیامت قائم ہونے تک جو کچھ ہوا ہے یا ہوگا سب لوح محفوظ میں لکھا ہے۔ تو لازماً لوح محفوظ کی تفصیلات و محتویات کا علم اس آیت کی رو سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے۔

☆ روز اول سے روز آخر تک کا علم المخلوقات و وحدوں میں محدود و متناہی ہے اور اسی علم کو ماکان و مایکون سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اسی کا احاطہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے مانتے ہیں اور اس اعتبار سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم متناہی ہوا۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ اپنے موقف کی تقویت کیلئے اسی سے ملتی جلتی ایک اور آیت عموم پیش کرتے ہیں:

﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: 38].

ترجمہ: ”ہم نے اس کتاب میں کوئی چیز نہیں اٹھا رکھی۔“

امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی مندرجہ بالا تقریر تب ثابت ہوتی ہے جب ان آیات کے عموم کو ثابت کیا جائے یعنی یہ ثابت ہو کہ ان آیات میں مراد صرف احکام دینیہ و حلال و حرام کا روشن بیان نہیں بلکہ تمام موجودات کا روشن بیان ہے۔

امام احمد رضا علیہ الرحمہ کا طریقہ اثبات عموم آیات دروسعت علم نبوی جن بعض علماء نے ان آیات مقدسہ سے قرآن مجید کا ہر شیء کا روشن بیان ہونے سے خاص احکام دینیہ کا روشن بیان مراد لیا ہے اور تمام موجودات نہ مراد لینے کا قول کیا ہے ان کو ”تاکلین خصوص“ کہا جاتا ہے اور جو اس آیت اور دیگر متعلقہ آیات سے ان کو ظاہر پر رکھتے ہوئے مراد جملہ موجودات ممکنہ لیتے ہیں اور اس معنی کی نفی نہیں

کرتے وہ ”قائلین عموم“ ہیں۔

قلم امام احمد رضا علیہ الرحمہ عموم آیات کو ثابت کرنے کے لیے یوں جواہر نایاب لٹاتا ہے:

(۱) علم اصول میں بیان کر دیا گیا ہے کہ نکرہ (کلمہ ”شیء“) مقام نفی میں عموم کا فائدہ دیتا ہے دیکھئے دوسری آیت میں لفظ ”شیء“ نفی کے بعد واقع ہے تو اسکی مراد خاص نہیں بلکہ عام ہی ہوگی (اور پہلی آیت میں کلمہ کل کی اضافت ”شیء“ کی طرف بھی مفید عموم ہے) (کما فی التلویح)۔

(۲) آیت تبیان میں لفظ ”کل“ آیا ہے۔ یہ عموم بیان کرنے کیلئے سب سے بڑی نص ہے۔

(۳) عام استغراق و احاطہ کی افادیت میں قطعی و یقینی ہوتا ہے۔

(۴) نصوص شرعیہ کو ظاہری معنی پر حمل کرنا واجب ہوتا ہے جب تک کوئی صحیح دلیل اس کو نہ پھیرے۔

(۵) جب تک کوئی شرعی دلیل مجبور نہ کرے اس وقت تک قرآن کے عام کو خاص کر دینا اس کا بدلنا ہے اور یہ ناجائز ہے۔

(۶) خبر واحد کیسے ہی اعلیٰ درجہ صحت کو کیوں نہ پہنچی ہو عموم قرآن کی تخصیص نہیں کر سکتی۔

امام اہل سنت فرماتے ہیں:

”اگر یہاں کوئی دلیل ظنی تخصیص سے قائم بھی ہوتی تو عموم قطعی قرآن عظیم کے حصہ

مضمحل ہو جاتی۔“ (”انباء المصطفیٰ“، فتاویٰ رضویہ، ۲۹: ۲۹۲)

(7) خبر قابل نسخ نہیں ہوتی۔

(8) جو تخصیص کلام سے جدا و مترانہ ہو وہ نسخ ہوتی ہے۔

(9) تخصیص عقلی عام کو اس کی قطعیت سے نہیں اتارتی بلکہ ایسی تخصیص کے بعد بھی عموم قطعی رہتا ہے۔

(10) اور یہ کہ جو چیز تخصیص عقلی کے سبب عام سے خارج ہو جائے اسے سند بنا کر کسی ظنی دلیل سے عموم نص میں تخصیص نہیں کی جاسکتی۔

(”الدولة المکیة“ ص ۷۴؛ ”إنباء الحی“ ص ۱۹)

قارئین محترم! یہی وہ طرز استدلال ہے جس کے بارے میں فقیر نے دعویٰ کیا تھا کہ امام احمد رضا علیہ الرحمہ جیسا اس خاص مسئلہ میں طرز کسی کا نظر نہیں آتا۔ بعض علمائے مدینہ کیساتھ اس آیت کے بارے میں امام احمد رضا علیہ الرحمہ کا جو اختلاف ہوا کہ قرآن میں ہر ”شیء“ کا بیان کیسے ہے؟ مفسرین نے اس طرح کی آیات کی کیا تفسیر کی ہے؟ کیا وہ عموم کی طرف گئے ہیں یا خصوص کے قائل ہیں؟ اور دیگر شبہات اور اعتراضات کا تفصیلی علمی و تحقیقی جواب امام اہل سنت علیہ الرحمہ نے ساڑھے چار سو ۴۵۰ صفحات پر مشتمل ایک عظیم کتاب ”إنباء الحی“ اَنْ کلامہ المصون تبیان لکل شیء“ کی شکل میں فصیح و بلیغ عربی زبان میں تحریر فرمایا فجزاہ اللہ تعالیٰ خیراً۔ اس کتاب میں آپ نے ایک فصل قائم فرمائی (فصل فی رد کل ما تشبثوا به لنقض عموم علمہ ﷺ، ص ۲۴۹ الی ۴۴۶) جس میں مخالفین کے ان تمام دلائل و اعتراضات کو جمع کیا جو دعویٰ عموم نصوص و وسعت علم نبوی کے خلاف تھے اور ہر اعتراض کے تین، پانچ، سات، نو جواب تحریر فرمائے اور سب سے زیادہ جواب آیت:

﴿وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِيْ وَلَا بِكُمْ﴾ [الأحقاف: ۹] کے قلمبند کئے جو دس کو پہنچے۔ ان اعتراضات میں (۱۴) اعتراض مفتی شافعیہ سید احمد برزنجی علیہ الرحمہ کے تھے جن کے جوابات ایک سو سے زائد صفحات پر پھیلے ہوئے ہیں (ص ۳۶۷ تا ۳۶۹) اور ”قع شبہات ہنود“ کے نام سے ہندوستان کے گمراہ فرقوں کے تقریباً دس اعتراضات کے جوابات ص ۳۶۹ تا آخر تحریر فرمائے اور کتاب کا مسودہ نامکمل ہی ملا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یا تو امام اہلسنت علیہ الرحمہ اس کتاب کی تکمیل نہ کر سکے یا پھر موجودہ قلمی نسخہ ناقص ہے۔ فقیر نے اس رسالہ کو لکھنے میں سب سے زیادہ استفادہ اسی کتاب سے کیا ہے۔

آیات قرآنیہ میں قائلین خصوص کا علمی محاسبہ

جہاں امام اہل سنت اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت شاہ امام احمد رضا القادری علیہ الرحمہ نے اپنی عظیم کتاب ”إنباء الحی“ میں علم نبوی سے متعلق عموم آیات کے عرش کو قائم فرمایا ہے اور اس میں نقض کرنے والوں کے سب اعتراضات کے تفصیلی جواب امت کو عنایت فرمائے وہاں انھوں نے بعض قائلین خصوص کا زبردست علمی محاسبہ بھی کیا ہے اور ان آیات میں تخصیص کرنے والوں پر اعتراضات و معارضوں کی ایسی بارش فرمائی کہ ہر وجہ تخصیص کو صاف باطل کر دیا۔ (”إنباء الحی“، ص ۱۱۱)

مثال کے طور پر آیت تبیان کے عموم پر ایک اعتراض وارد ہوتا ہے کہ قرآن کریم میں بظاہر کئی اشیاء کا ذکر نہیں اگرچہ اجمال ہے مگر اجمال تبیان کے منافی ہوتا ہے، لہذا لازم ہوا کہ آیت تبیان واقع کے مطابق نہ ہو۔ ایک گروہ علماء (مثلاً علامہ بیضاوی علیہ

الرحمہ) جن کو امام اہلسنت نے ”قائلین احالہ“ سے تعبیر فرمایا ہے اس کا یوں جواب دینے کی کوشش کی کہ آیت تبیان میں کلمہ ”کلّ“ حقیقی معنوں میں ہی ہے اور سنت اجماع و قیاس سے ثابت شدہ احکام بھی گویا قرآن عظیم سے ثابت ہیں؛ کیونکہ ان کی حجیت اور ان پر عمل کرنا اسی سے ثابت ہے کہ قرآن مجید نے ان کا حوالہ دیا ہے یوں قرآن مجید ہی بالواسطہ یا بلاواسطہ تمام احکام و مسائل کیلئے تبیان ہوگا (”إنباء الحی“، ص ۱۸۷)۔ ان علماء کرام پر امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے دس (۱۰) ایسے اعتراضات قائم کئے کہ اگر وہ حضرات آج زندہ ہوتے تو سوائے رجوع کرنے کے انہیں کوئی اور راہ نہ سوجھتی۔

(”إنباء الحی“، مطلب الکلام علی ابطال الاحتیال بالاحالہ، ص ۱۹۸)

احالہ کے ابطال کے سلسلے میں آپ نے ایک بہترین مثال دی کہ اگر ﴿تَبَيَّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ کا معنی یہ کیا جائے کہ بعض اشیاء کا علم قرآن مجید میں ہے اور دیگر بعض پر قرآن مجید میں سنت و قیاس کا حوالہ موجود ہے تو اس بناء پر تسلیم کرنا پڑے گا کہ ہر بدو اور جاہل ”تبیان لکلّ شیء“ پر قادر ہو کہ بعض اشیاء کا علم بتائے اور دیگر باتوں پر دوسروں کا حوالہ دے دے! (”إنباء الحی“، ص ۱۹۸) اسی طرح منکرین وسعت علم نبوی کا یہ دعویٰ کہ ”مفسرین کا تخصیص آیت پر اجماع چلا آ رہا ہے اور کوئی بھی اس کے عموم کا قائل نہیں“ کو آپ نے قاعدہ ”التخصیص لا یدلّ علی التخصیص“ کی بنیاد پر غلط قرار دیا اور بائیس (۲۲) ایسی مثالوں کو اپنے ذہن مبارک سے خود پیش فرمایا کہ مفسرین کرام تفسیر آیت میں بعض مخصوص معانی کو کیوں ذکر کرتے ہیں اور ایسا کرنا ہرگز تخصیص آیت نہیں کہلاتا جس طرح کلمہ ﴿شَيْءٍ﴾ کی تفسیر میں انھوں نے

بعض مخصوص معانی مثلاً حلال و حرام کو ذکر کیا۔ دراصل مفسرین کرام کا اصل مقصد یہ ہوتا ہے کہ لوگوں کی عقل کے مطابق تفسیر کی جائے اور مفہوم آیت کو ایسے انداز سے پیش کیا جائے جس سے انسانی ذہن آسانی سے سمجھ لے۔ یوں وہ ایک آیت کے مخصوص معانی بیان کر دیتے ہیں۔

(”إنباء الحی“، فائده جلیلة فیما حمل بعض المتأخرین علی التخصیص، ص ۱۳۰؛ مطلب مناشی تخصیص شیء بالذکر، ص ۱۱۳)۔

اسلئے خصوص آیت پر ”دعوی اجماع“ بے بنیاد ہے بلکہ آپ نے ثابت فرمایا کہ قائلین عموم جمہور علماء ہیں اور قائلین خصوص صرف بعض متأخرین ہیں جنہوں نے تخصیص کی صراحت کی ہے یا عموم کی نفی کی ہے۔

(”إنباء الحی“، فصل لا قائل بالخصوص الا بعض المتأخرین، ص ۱۱۲)

یہاں پر امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے ایک ایسا علمی نکتہ اٹھایا ہے جس کے سامنے مخالفین کو سرخم کر دینے کے سوائے کوئی دوسرا راستہ نہیں۔ وہ یہ کہ ہر مفسر نے کل شئی کی مختلف الفاظ سے تفسیر کی ہے۔ کسی نے ”ما یحتاج إلیہ فی الدین“ لکھا کسی نے مفہوم کو اور وسیع کرتے ہوئے ”ما یحتاج إلیہ فی الدین والدنیا“ لکھا و علی ہذا القیاس۔ آپ نے اس مضمون کی پانچوں آیات کو نقل فرما کر مفسرین کرام کے اقوال تفسیر یہ کو جمع فرمایا اور یہ بات واضح کی کہ ایک تفسیر میں معنی دوسری تفسیر سے زیادہ کیا گیا ہے اور ایک میں دوسری کی بنسبت کم۔ اب سوال یہ ہے کہ اگر ہر مفسر نے اپنے قول سے حصر مراد لیا ہوا ہوتا تو پھر اقوال مفسرین کا تعارض لازم آئیگا اور ہر ایک دوسرے کے مناقض ہوگا۔ تو لامحالہ انہوں نے حصر مراد نہیں لیا بلکہ آیت کے بقدر

کفایت چند معانی ذکر کئے جس کو ہرگز تخصیص نہیں کہا جاسکتا۔

(”إنباء الحی“، ص ۱۲۰ الی ۱۲۲)

قلم امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے یہاں بس نہیں فرمایا بلکہ ثابت کر کے دکھایا کہ حقیقت میں آیت تبیان میں خصوص کے قائلوں نے انجانے میں عموم کا ہی اعتراف کیا ہے اسلئے کہ جن مفسرین کرام نے یہ کہا کہ قرآن مجید میں ہر وہ علم موجود ہے جس کا تعلق دین سے ہے تو اس کا لازم یہ ہے کہ قرآن مجید میں ماکان وما یکون کی جملہ تفصیلات کا علم ہوا گرچہ ان حضرات کی توجہ اس طرف نہ گئی ہو۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے دلائل سے ثابت فرمایا کہ کائنات کے ذرے ذرے کا علم ”علوم دین“ سے ہے اسلئے کہ کائنات کی ہر چیز میں اللہ تعالیٰ کی معرفت کے راز اور نشانیاں ہیں۔ ہر چیز میں اسکی حکمتیں اور قدرت کا جلوہ ہے ورنہ تو وہ عالم کائنات سے ہی نہیں ہو سکتی۔ ان تمام تفصیل کا علم اللہ تعالیٰ کے بتائے سے حاصل ہو سکتا ہے اور انبیاء کرام کی یہ شان نہیں کہ وہ ان سے غافل رہیں۔ لہذا یہ بات ضروری ہوئی کہ ان تمام ذرات کی تفصیل کا علم قرآن مجید میں موجود ہوا اسلئے کہ ان تمام تفصیل کا علم دین میں محتاج الیہ ہوگا، اور وہ سارے کا سارا بطون قرآن میں ہے جس کا علم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا گیا۔ (”إنباء الحی“، فصل قائلو الخصوص قد اعترفوا بالعموم وان لم

یتنبهوا له، ۱۲۶، ۱۲۸، ۱۲۹، ۲۰۷، ۲۲۷، ۳۶۴، ۱۲۳)

قول خصوص کی خطا کے دو سبب

امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے اسی کتاب میں ذکر فرمایا کہ قائلین خصوص نصوص کی غلطی کا

منشاد و چیزیں ہیں:

(۱) انھوں نے سمجھا کہ قرآن عظیم تمام امت کیلئے ہرشیء کا بیان ہے جبکہ یہ صرف حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے ہے۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے کامل ایک سو (۱۰۰) مثالیں قائم فرما کر روز روشن کی طرح واضح کیا کہ یہ قرآن ساری امت کیلئے ہرشیء کا بیان نہیں بلکہ صرف نبی امت علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے کامل بیان ہے۔ اس پر آیت تبیان کے الفاظ ”نزلنا علیک“ بھی دلالت کر رہے ہیں۔

(”إنباء الحی“، فصل لیس القرآن تبیاناً لكل شیء للامۃ بل لنبیہا ﷺ، ص ۱۳۵)

(۲) دوسرا سبب غلطی یہ ہے کہ انھوں نے ظاہر قرآن میں ہرشیء کی تفصیل کو تلاش کرنا چاہا حالانکہ یہ تفصیل قرآن کے باطن میں ہے جو امت کی نظروں سے پوشیدہ ہے۔ (”إنباء الحی“، ص ۴۵، ۶۵)

امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے متعدد مثالیں دے کر ثابت فرمایا کہ قرآن مجید میں بہت سے اصول دین، اصول فقہ و فروع دین ظاہر قرآن میں موجود ہی نہیں بلکہ قرآن مجید میں تین طرح کے خفاء ہیں جو اسی بات کی طرف دلالت کرتے ہیں کہ قرآن مجید امت کیلئے ہرشیء کا بیان نہیں۔ وہ خفاء یہ ہیں: اکثر مسائل فرعیہ کا سرے سے مذکور ہی نہ ہونا، الفاظ محتملہ المعانی، اور ایسے الفاظ کہ جن سے ذہن خلاف مقصود کی طرف سبقت کرتا ہے اور یہ تینوں خفاء امت کیلئے ”تبیان“ کے منافی ہیں (”إنباء الحی“، ص ۱۹۵)۔ جب ظاہر قرآن میں امت کیلئے مسائل دینیہ کی یہ نوعیت ہے کہ بعض احکام کا اجمال ہے اور بعض سرے سے مذکور ہی نہیں، تو ”کل اشیاء“ کے اسمیں نہ ہونے کی وجہ

سے تخصیص کرنے کا کیا فائدہ حاصل ہوا، اشکال تو پھر بھی قائلین خصوص سے منفع نہ ہونے کی وجہ سے قائم ہے؟ یہی دو سبب ان حضرات کو تخصیص آیات کی طرف لے گئے۔ (”إنباء الحی“، فصل فی تفلیس زعم التخصیص وانہ لا یندفع بہ

المحذور اصلاً، ص ۱۸۷، ۱۱۲، ۱۳۵)

جبکہ اگر قرآن مجید کو صرف نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے باعتبار باطن بتیان لکل شیء مانا جائے تو اس پر مفسرین کرام کے اشکالات میں سے کوئی اشکال وارد نہیں ہوتا اور نص میں تخصیص کر کے ظاہری معنی سے پھیرنے کی کوئی وجہ باقی نہیں رہتی۔ اسی بنیاد پر امام اہل سنت علیہ الرحمہ نے قول خصوص کو درحقیقت ”اعتساف“ قرار دیا اور فرمایا کہ آیت بتیان میں خصوص کسی دلیل سے ناشی نہیں بلکہ ”وہم باطل“ سے ناشی ہے جس وجہ سے مفسرین قائلین خصوص پر معاملہ مشتبہ رہا۔ (”إنباء الحی“، ص ۱۱۱)

قول خصوص کو لازم ہونے والے مفاسد

قائلین خصوص کی اخطاء کا انکشاف کرنے کے ساتھ ساتھ امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے عموم آیات نہ ماننے کی مزید یہ دو خرابیاں ذکر فرمائی ہیں:

(۱) لازم آئے گا کہ قرآن کریم میں ہزار ہا اہم دینی علوم نہیں ہیں جن کی دین میں ضرورت ہے کیونکہ قائلین خصوص ظاہر قرآن میں عدم تفصیل کو دیکھ کر تخصیص کی طرف مائل ہوئے ہیں حالانکہ باطن قرآن میں یہ سارے موجود اور آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم پر سب مبرہن و روشن۔ اگر یہی لازم درست ہے تو پھر ان آیات قرآنیہ کی تصدیق کیسے درست ہوگی جن میں قرآن مجید کو تفصیل لکل شیء اور بتیان لکل شیء قرار دیا گیا ہے؟

(۲) لازم آئیگا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اللہ تعالیٰ کی بے شمار نشانیوں سے بے خبر ہوں جو اس کائنات میں موجود ہیں اور جن سے اللہ تعالیٰ کا عرفان حاصل ہوتا ہے پھر وہ آیات قرآنیہ جن میں اللہ کی نشانیوں سے غافل رہنے والے لوگوں کی مذمت ہوئی ہے کا معاذ اللہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام لازماً مصداق قرار پائیں گے کیونکہ لفظ غفلت عدم علم پر صادق ہے۔ اور ایسی چیز تو کوئی مسلمان ادب اور ایمان کے تقاضوں کی وجہ سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے گوارا نہیں کر سکتا۔

(”إنباء الحی“، تنبیہ یجب التنبہ لہ، ص ۱۲۹)

آیت تبیان میں تخصیص کا کوئی تقاضا نہیں

امام اہلسنت علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ کوئی بھی مقام جو تخصیص کا تقاضا کرے، اسکی دو بنیادیں ہوتی ہیں: (الف) اس مقام میں عموم درست نہیں ہوتا (ب) اس مقام میں تخصیص درست ہوتی ہے۔ تبیان لکل شیء کو اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے خاص مانا جائے تو آیت تبیان کا عموم قطعاً درست ہے اور یہاں تخصیص کا کوئی تقاضا نہیں پیدا ہوتا۔ اور اگر اس کو امت کی طرف منسوب کیا جائے تو پھر عموم درست نہیں رہتا مگر تخصیص بھی درست نہیں رہتی کیونکہ تخصیص جن اعتراضات و اشکالات کی وجہ سے کی گئی وہ اس کے بعد بھی قائم رہتے ہیں، لہذا یہاں کسی وجہ سے بھی تخصیص کا کوئی تقاضا ہے ہی نہیں۔ (”إنباء الحی“، ص ۲۱۹)

صاحب ”تفسیر تبیان القرآن“ کے موقف پر تبصرہ

یہاں کیونکہ بحث قائلین خصوص کے علمی محاسبہ کی ہے اسلئے مقام کی مناسبت

سے ایک ضمنی تبصرہ بھی کر لینا فائدہ سے خالی نہ ہوگا۔ صاحب ”تفسیر تبیان القرآن“ نے جلد ۳، صفحہ: ۴۶۰ تا ۴۶۴ پر یہ تحقیق پیش کی کہ قرآن مجید صرف عقائد اسلام اور احکام شرعیہ کا تفصیلی بیان ہے اور ساتھ یہ لکھ دیا کہ ہمارے زمانے میں ایک ”غلط“ اور ”بے اصل“ بات مشہور ہو چکی ہے کہ قرآن کریم میں تمام مخلوقات کے تمام احوال (ماکان وما یكون) کا علم ہے۔ حیرت یہ ہے کہ اس سے پہلے صاحب موصوف نے اپنی ہی دو کتابوں (”مقام ولایت و نبوت“، ص ۲۸ و ”توضیح البیان“، ۳۹۵ تا ۳۹۹) میں آیت تبیان کے عموم کی قطیعت کو ثابت فرما کر اس سے عموم و کلیت علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر استدلال پیش فرمایا تھا اور جملہ ماکان وما یكون کے علم کو قرآن مجید میں ثابت مان کر ہی یہ استدلال پیش کیا تھا۔ میرا اپنا تجزیہ یہ ہے کہ مصنف موصوف کو اس مقام پر تسامح اس لئے ہوا کہ بعض مفسرین کے اس مقام پر اقوال تشریحیہ کو دیکھ کر انھوں نے آیت تبیان میں خصوص سمجھ لیا۔ حالانکہ ہم امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی کتاب: ”إنباء الحیّ انّ کلامہ المصون تبیان لکّل شیء“ کے حوالے سے دکھا چکے ہیں کہ جمہور مفسرین عموم آیت کے ہی قائل ہیں اور خصوص کے قائل وہی بعض ہیں جنہوں نے خصوص کی تصریح کی ہے یا عموم کی نفی۔ جن مفسرین کرام نے لفظ ”شیء“ کی تصریح چند مخصوص الفاظ و تعبیرات سے کی ہے ان کو علامہ موصوف نے تخصیص سمجھ لیا جبکہ تخصیص تخصیص نہیں ہوتی کما مرّ عن ”إنباء الحیّ“۔ علامہ موصوف نے خود اپنی تصنیف لطیف ”توضیح البیان“ (ص ۳۹۴) میں لکھا:

”اس مقام پر یہ شبہ نہ ہو کہ بعض مفسرین نے ﴿تَبَيَّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ کی صرف احکام شرعیہ کے ساتھ تفسیر کی ہے؛ کیونکہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ کل کا عموم قطعی ہے

اور اسمیں تخصیص خبر واحد اور قیاس سے بھی نہیں ہو سکتی تو بعض مفسرین کے اقوال اس کے منحصص کس طرح ہو سکتے ہیں؟“۔

علامہ موصوف اگر اپنی ماضی کی ابحاث پر تھوڑی توجہ فرماتے تو شاید اپنی ”تفسیر تبیان القرآن“ میں وہ نتیجہ نہ نکالتے جو ہمارے سامنے ہے۔ میری ناقص سوچ میں تسامح کا دوسرا منشاء یہ بھی ہے کہ علامہ موصوف نے تفسیر لکھتے وقت یہ سمجھا کہ قرآن مجید سب کیلئے ”تبیان لکل شیء“ ہے جس وجہ سے شیء کا معنی مخصوص ہی لیا جاسکتا ہے کہ ظاہر ہے جب وہ سب کیلئے تبیان ہے تو پھر اسمیں وہی کچھ بیان ہوگا جو سب کیلئے عام ہے جسے انہوں نے احکام شرعیہ و عقائد سے تعبیر فرمایا جبکہ ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ یہ درست نہیں، اگر قرآن کریم اس امت کیلئے ہر حکم دینی کا واضح و جلی بیان ہوتا تو سنت و قیاس کا کوئی مقصد نہ رہتا۔ مزید یہ کہ امت کیلئے قرآن مجید میں تمام اصول دین، تفصیل اصول فقہ اور علم فروع کی ساری جزئیات کا تبیان کہاں ہے بلکہ ان کی اکثر تفصیلات تو موجود ہی نہیں؟ اس مسئلہ کی تنقیح دیکھنی ہو تو ”إنباء الحی“ ص ۱۸۸ تا ص ۱۹۷ ملاحظہ فرمائیں۔ لہذا علامہ موصوف کا یہ دعویٰ کہ قرآن مجید میں عقائد اسلامیہ اور احکام شرعیہ میں سے ”ہر چیز کی تفصیل ہے“ خالی از خطا نہیں۔ حق وہی ہے جس کی تحقیق امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے ساڑھے چار سو صفحات پر قلمبند کی کہ آیت تبیان عام ہی ہے اور قرآن کا تبیان لکل شیء ہونا صرف ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ہے جنہیں امت کے سامنے بیان کرنے کا حکم:

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لَتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ۴۴]

میں دیا گیا اور تمام احکام دینیہ و مسائل و حقائق کائنات کا بلا استثناء تفصیلی علم

بطون قرآن میں ہے۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے قائلین خصوص کا رد کرتے ہوئے فرمایا کہ (۱) اگر قرآن مجید سب کیلئے بتیان ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دوبارہ بیان کرنا تحصیل حاصل ہوتا، (۲) علاوہ ازیں مبین کا بتیان محال ہے، (۳) اور یہ کہ امت کو تفکر کی حاجت نہ رہتی جبکہ قرآن مجید تفکر کی عوت دیتا ہے (۴) اور پھر قرآن مجید میں کوئی بات خفی نہ ہوتی کیونکہ خفاء بتیان کے منافی ہے الی غیر ذلک من المفاسد اور یہ سارے ردود علامہ موصوف پر بھی وارد ہوتے ہیں جنہوں نے ”بتیان لکل شیء“ سے مراد خاص امت کیلئے احکام شرعیہ و عقائد کا بتیان مراد لیا ہے۔

(”إنباء الحی“، ص ۱۳۶)

مجھے یقین ہے کہ علامہ صاحب، امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی کتاب ”إنباء الحی“ کا مطالعہ فرما کر یا کم از کم ”توضیح البیان“ اور ”مقام ولایت و نبوت“ کو سامنے رکھ کر ضرور اپنے ”سابقہ موقف“ کی تائید فرمائیں گے اور تفسیر بتیان القرآن کے آئندہ ایڈیشن سے ”غلط“ اور ”بے اصل“ جیسے کلمات نظر ثانی فرما کر حذف کر دیں گے۔ یہ ایک علمی بحث ہے جس کا کسی کی ذاتیات سے کوئی تعلق نہیں اسلئے امید ہے کہ ہماری اس بحث کو ذاتی تنقید نہ سمجھا جائے بلکہ ایک خالص علمی تبصرہ ہی سمجھا جائے۔

مفسرین کرام سے ”قائلین خصوص“ اور ”منکرین“ وسعت علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں فرق

آیت بتیان سے متعلق کچھ تسامحات بعض متاخرین اہل تفسیر کی ہیں اور کئی غلطیاں مخالفین کی ہیں۔ جن بعض مفسرین اہل سنت نے خصوص آیات کا موقف

اختیار فرمایا انھوں نے اپنی علمی دیانتداری اور تحقیق سے ایسا کیا، کسی عناد یا فاسد عقیدہ کو حمایت دینے کیلئے ایسا ہرگز نہیں کیا اسلئے وہ شرعاً معذور ہیں جیسا کہ امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی اس پر تصریح ہے مگر مخالفین عقیدہ باطلہ کی بنیاد پر اس آیت میں تخصیص کے قائل ہیں اور ان کا مقصد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وسیع علوم و معارف کا انکار ہے۔ اسلئے یہ سمجھنا کہ جو مفسرین قائلین خصوص ہیں وہ وسعت علم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کرتے ہیں ہرگز درست نہیں، نہ اس وجہ سے انھوں نے خصوص کا قول کیا ہے اور نہ یہ انکا اعتقاد تھا۔ آیت بتیان میں خصوص کا قول کرنے سے بہر صورت لازم نہیں کہ وسعت علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار مقصود ہے۔ ہاں مخالفین ایک فاسد غرض سے علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر حملہ آور ہوتے ہیں اور اس میں نقص بتلانے کیلئے قائلین خصوص کا سہارا لیتے ہیں جبکہ آیات کا عموم ثابت ہو چکا ہے اور اسمیں خصوص کا قول کرنا متعدد ذرایوں کو مستلزم ہے۔ عموم آیات کا ثبوت اور اسکی اہمیت دکھانے کے بعد امام احمد رضا علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

(ترجمہ): اللہ کا شکر و احسان کہ صرف یہ بیان (آیت بتیان کا عموم) ہی تجھے ہر دلیل و برہان سے بے پرواہ کر دے گا اور اگر میری کتاب یعنی ”الدولۃ المکیہ“ میں اس دلیل کے سوا جو اللہ نے مجھ پر القافر مائی کوئی اور دلیل نہ ہوتی تو وہی مجھے کافی و وافی ہوتی اور پہلے علماء جو گزر گئے ہیں ان کی سمجھ میں یہ نہ آیا ہو (یعنی ہمارا استدلال و مدعا از روئے عموم آیت) تو وہ اس معاملے میں معذور ہیں ان سے پرسش نہیں ہوگی لیکن جواب اس بیان کو سننے پھر خصوص پر اڑا رہے اور نصوص کو ظاہری معنی سے پھیرنے کی بے فائدہ کوشش کرے تو گویا وہ اس بات کا اعتراف کرے گا کہ قرآن مقدس ہزاروں

اہم دینی علوم سے خالی ہے جن کی دین میں ضرورت ہے۔

(”إنباء الحی“ تنبیہ یحب التنبہ لہ، ص ۱۲۹)

امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے اس قول کی تائید قطب مغرب سید محمد بن جعفر الکتانی علیہ الرحمہ کے سابق الذکر قول سے بھی ہوتی ہے کہ پچھلے علماء جو خصوص نصوص کے قائل تھے مسئلہ ظاہر نہ ہونے کی وجہ سے معذور سمجھے جائیں گے مگر اب کیونکہ اس مسئلہ کی تنقیح ہو چکی ہے اور ان دونوں بزرگوں نے تمام دلائل کو ماہیا و ما علیہا کیساتھ پیش کر کے دلائل عموم کو رائج و مختار قرار دیا ہے اور دلائل خصوص کو لازم ہونے والے مفاسد کا انکشاف کر کے انھیں مرجوح ثابت کیا ہے، لہذا عموم نصوص ہی حق ہے اور وضوح امر کے بعد قائل خصوص کو سوائے اعتراف کے کوئی چارہ نہیں۔

مخالفین اجماعی حدود میں اختلاف کرتے ہیں جبکہ قائلین خصوص

اختلافی حدود میں اختلاف کرتے ہیں

درج ذیل باتوں پر علمائے اہل سنت کا اجماع ہے:

- (۱) غیر اللہ کیلئے کوئی بھی صفت ذاتی نہیں، جو غیر اللہ کیلئے ذاتی علم مانے کا فرخاسر ہے۔
- (۲) اللہ تعالیٰ نے انبیاء کرام کو کثیر علوم غیبیہ سے نوازا ہے۔ اسکا انکار نفس نبوت کا انکار

ہے۔

(۳) مخلوق میں سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو علوم غیبیہ

سے نوازا۔ ابلیس لعین کا علم معاذ اللہ علم اقدس سے ہرگز وسیع تر نہیں۔

(۴) جو علم اللہ رب العزت کی صفت ہے اس میں اس کا کوئی شریک نہیں ہو سکتا۔ ابلیس

کیلئے جو ایسا علم مانے قطعاً مشرک و کافر ہے۔

(۵) زید و عمرو، ہر بچے، پاگل چوپائے کا علم نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کے مماثل (یا مساوی) کہنا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی صریح توہین اور کھلا کفر ہے۔ یہ پانچوں مسائل ”ضروریات دین“ سے ہیں اور ان کا انکار بالاتفاق کفر ہے۔

(۶) اللہ رب العزت اولیاء کرام کو بھی رسولوں کی وساطت سے غیب پر مطلع فرماتا ہے۔ معتزلہ نے اس سے انکار کیا۔

(۷) اللہ رب العزت نے اپنے مقربین کو بالخصوص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو علوم خمسہ کے بہت سے جزئیات کا علم دیا یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بعض علوم خمسہ کی جزئیات پر اطلاع ہوئی۔ یہ احادیث متواترۃ المعنی سے ثابت ہے (”الدولة المکیة“، مطلب ثبوت الخمس تفصیلاً، ص ۱۰۴)۔ یہ کہنا کہ علوم خمسہ میں سے کسی ایک بھی جزئی کا علم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل نہ ہوا بدعت ہے۔ یہ دو مسائل ”ضروریات اہل سنت“ سے ہیں کہ ان کا انکار کفر نہیں، بدعت ہے۔ (۸) نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بلا استثناء علوم خمسہ کی ہر ہر جزئی کا علم حاصل ہوا۔ (۹) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو عین وقت قیامت کا علم حاصل ہوا۔ (۱۰) انھیں جملہ مندرجات لوح و قلم یعنی ماکان و ما یکون کی تفصیلات کا سارا علم حاصل ہوا۔ (۱۱) انھیں ماکان و ما یکون سے زائد علم عطاء ہوا جیسے امور ماورائے قیامت وغیرہ۔ (۱۲) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حقیقت روح کا علم بھی حاصل ہوا۔ (۱۳) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو آیات متشابہات کا علم بھی حاصل ہوا۔ یہ آخری ۶ مسائل اہل سنت کے مابین اختلافی ہیں۔ علماء ظاہر فقہاء و محدثین کا اہل باطن

و محققین عرفاء سے اس بارے میں اختلاف ہے کہ جو علوم اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمائے ان میں علم روح، اشیاء خمسہ، تشابہات قرآن، خاص علم قیامت داخل ہیں یا نہیں۔ پہلا گروہ جانب خصوص گیا اور عرفاء کرام اور محققین جانب عموم گئے ہیں مگر پچھلے سات امور میں سب کا اجماع چلا آ رہا ہے۔

(”خالص الاعتقاد“، فتاویٰ رضویہ ۲۹: ۳۵۳؛ ”رماح القہار“ ۲۹: ۴۱۴)

امام محمد بن جعفر الکتانی علیہ الرحمہ نے بھی ان مذاہب کی تفصیلات و تحقیقات کو جمع فرمایا اور ”جلاء القلوب“ میں مذہب عرفاء کو شرح و بسط کیساتھ ذکر فرما کر اسے ہی مختار و تحقیق قرار دیا کہ اللہ تعالیٰ نے ان اشیاء کا علم اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمایا۔ انھوں نے اجماعی حدود سے متعلق یہ تصریح بھی فرمائی:

”لا خلاف بین أهل العلم كلهم في أنه صلى الله عليه وسلم كان معلما من قبل الله تعالى بالمغيبات الكثيرة التي لا تنحصر كثرة وعددا، ولا ينقضي ظهورها مدى الدهور أبدا، وفي أنه أوتي من علوم الكوائن الماضية والحاضرة والمستقبل ما تعجز عنه عقول البشر، ولم يوتنه نبي ولا رسول قبله ووقع نزاع وخبط شديد ووهم بين المتأخرين من المشاركة والمغاربة في انه علمه صلى الله عليه وسلم كان محيطا بالاشياء كلها حتى الخمس والروح وما هو بمعناها او غير محيط بهما الخ“ یعنی تمام اہل علم کے درمیان اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی طرف سے اتنے کثیر غیبی علوم کے عالم تھے جن کی تعداد و کثرت کسی شمار میں نہیں اور ان کا ظہور کئی زمانے گزرنے سے کبھی ختم نہ ہوگا اور اس بات پر بھی ان کا اتفاق ہے کہ

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ماضی، حال اور مستقبل کے اتنے علوم کائنات دئے گئے جن کا ادراک انسانی عقلیں کرنے سے عاجز ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کسی نبی و رسول کو اتنے علوم نہیں دیئے گئے۔ مشرق و مغرب کے متاخرین اہل علم کے درمیان اس بارے میں بہت شدید اختلاف و وہم میں ڈالنے والا جھگڑا ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم مبارک کیا تمام اشیاء بشمول امور خسر و روح اور جو ان کی طرح امور ہیں کو محیط ہے کہ نہیں۔۔۔“۔۔۔ (”جلاء القلوب“، المقصد الاول فی بیان احاطة الذات

المحمدية بالعلوم الجديدة الكونية، ۱: ۱۰۸)

اس عبارت سے امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے اس قول کی پوری طرح تائید ہوتی ہے کہ علماء اہل سنت کے درمیان جو اختلاف ہوا تھا وہ چند اجماعات کے بعد ہی ہوا تھا۔ جبکہ منکرین ان اجماعی مسائل کا بھی انکار کرتے ہیں۔

”رماح القہار علی کفر الکفار“ تمہید خالص الاعتقاد (فتاویٰ رضویہ، ۲۹: ۴۱۷) میں اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ کے خلیفہ مولانا سید عبدالرحمن رحمہ اللہ لکھتے ہیں: ”ان [علماء اہل سنت میں علم غیب کے اختلافی حدود] میں مثبت و نافی کسی پر معاذ اللہ کفر کیا معنی ضلال یا فسق کا بھی حکم نہیں ہو سکتا جبکہ پہلے سات مسئلوں پر ایمان رکھتا ہو [جو علم غیب کے مسائل ضروریات دین اور ضروریات اہل سنت سے ہیں]، اور ان پانچ [اختلافی مسائل] کا انکار مرض قلب کی بنا پر نہ ہو جو وہابیہ قائلہم اللہ تعالیٰ کے نجس دلوں کو ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل سے جلتے اور جہاں تک بے تنقیص و کمی کی راہ چلتے ہیں“۔ اس عبارت کا مفاد یہ ہے کہ (الف) علماء خصوص نے اجماعی حدود میں اختلاف نہیں کیا جبکہ مخالفین کا خلاف اجماعی حدود میں بھی ہے (ب) اور اگر کوئی

اجماعی حدود کو تسلیم کر کے اختلافی حدود کے مسائل میں مرض قلب یعنی بد عقیدگی کی وجہ سے انکار کرتا ہے جیسے مخالفین تو پھر لامحالہ گمراہ ہے اور اس وجہ سے انکار نہیں بلکہ دلائل میں شبہ کی وجہ سے ہے تو اس کی تفسیق تک نہیں کی جائیگی جیسے ائمہ قائلین خصوص کا حال ہے۔ لہذا دونوں گروہوں کو ایک جیسا سمجھنا سراسر غلطی ہے۔

منکرین کو تنبیہ کہ قول عموم میں ہی امان ہے

امام اہل سنت علیہ الرحمہ نے منکرین کا رد کرتے ہوئے فرمایا کہ قول عموم ہی امان کا راستہ ہے۔ اسلئے کہ آیت تبیان کا ظاہر ہی عموم ہے اور خصوص (یعنی تاویل) کی طرف جانے کا باعث کیا یہ ہے کہ اللہ رب العزت کی قدرت میں نہیں کہ وہ اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام ماکان و مایکون کی تفصیلات پر مطلع فرمادے؟ یا پھر اس کی قدرت میں تو شک نہیں معاذ اللہ نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اہلیت میں کوئی کلام ہے؟ ("إنباء الحی" ص ۱۱۱) خالص الاعتقاد (فتاویٰ رضویہ ۲۹: ۲۷۸) میں مزید لکھتے ہیں: "تم دس عبارتیں خصوص میں لاؤ ہم سو نصوص عموم میں دکھائیں گے، پھر ظواہر قرآن و حدیث و عامہ اولیائے قدیم و حدیث ہمارے ساتھ ہیں، اور اسی میں ہمارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت کی ترقی اور خود اسی بارے میں ان کا رب فرما چکا کہ ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء: ۱۱]" سکھا دیا تمہیں جو کچھ تم نہ جانتے تھے اور اللہ کا فضل تم پر بڑا ہے۔ جسے اللہ بڑا کہے اسے گھٹائے کیونکر بنے، معہذا اگر بفرض باطل خدا کا فضل عظیم چھوٹا اور مختصر ہی ہو مگر ہم نے ظواہر قرآن و حدیث و تصریحات صدہا ائمہ ظاہر و باطن کے اتباع سے محمد

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیادہ رفعت شان چاہ کر اسے بڑا مانا تو بحمد اللہ تعالیٰ اللہ کے فضل اور اس کے حبیب کی تعظیم ہی کی۔ اور اگر واقع میں وہ فضل الہی ویسا ہی بڑا ہے اور تم نے برخلاف ظواہر نصوص قرآن وحدیث اسے ہلکا اور چھوٹا جانا تمہارا معاملہ معکوس ہوا، فای الفرقین احق بالامن (القرآن ۴: ۱۱۳) ”خیال کر لو کونسا فریق زیادہ مستحق امن ہے؟“۔

امام احمد رضا علیہ الرحمہ کا تبیان قرآن سے متعلق موقف کا خلاصہ
۱۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ کا موقف یہ تھا کہ قرآن مجید کا ایک ظاہر ہے اور ایک باطن اور کل اشیاء کا علم باطن قرآن میں ہے۔

(”انباء الحی“، فصل آخر فی العموم و ذکر بطون القرآن، ۳۹-۶۹)
۲۔ قرآن مجید کا ہر چیز کا روشن بیان ہونا صرف نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے خاص ہے جس سے یہ ہرگز لازم نہیں آتا کہ امت کیلئے بھی وہ ایسا ہی روشن بیان ہو۔ اس تقریر و تفسیر پر نہ نص کے کلمہ ”شیء“ میں تخصیص کی ضرورت پڑتی ہے، نہ کلمہ ”کل“ کو مجازی معنی کی طرف پھیرنے کی حاجت ہوتی ہے جس طرح بعض مفسرین نے کل کو تکثیر کے معنی میں کیا (”انباء الحی“، ص ۱۸۸، ۲۰۳) اور نہ حالہ کا قول کرنا پڑتا ہے۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے ”انباء الحی“ (ص ۱۸۷-۲۲۷) میں نہایت عمدہ تحقیق سے ثابت فرمایا کہ قرآن مجید کو بالواسطہ بیان کہنا جس طرح قائلین حالہ نے تاویل کی یا اس میں بعض اشیاء کا تفصیلی علم اور بعض کا اجمالی ماننا معنی تبیان کے منافی ہے۔ مندرجہ بالا استدلال سے ظاہر ہوتا ہے کہ امام احمد رضا علیہ الرحمہ جس

علم کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے ثابت فرماتے ہیں وہ متناہی، عطائی، اور ”ماکان وما یکون“ کی حدوں میں تفصیلی بھی ہے۔ آپ کا ہر گز یہ نظریہ نہیں تھا کہ ابتدائے وحی سے ہی نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ہر موجود کا علم تفصیلی حاصل تھا بلکہ یہ تھا کہ نزول قرآن کی تکمیل کے وقت آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم ”ماکان وما یکون“ مکمل ہوا اور وصال باکمال سے پہلے عرش سے فرش تک اور اول دن سے آخر دن تک کے تمام مخلوقات کے علوم کا احاطہ آپ کو حاصل تھا۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ہمیشہ یعنی دائمی احاطہ کلیہ کا دعویٰ نہیں فرمایا۔ جہاں تک معاملہ علوم ماورائے قیامت و ذات باری تعالیٰ و صفات کا ہے تو علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو محیط نہیں ہاں اسمیں ہمیشہ اضافہ ہو رہا ہے جو کبھی کسی حد پر جا کر نہیں رکے گا (غیر متناہی بمعنی لا تنفشی عند حد)۔ ہم امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے مدعا کی دلیل بزبان فنی میں یوں بھی پیش کر سکتے ہیں:

صغریٰ: ہر چیز قرآن مجید میں مذکور ہے بدلیل آية التبیان۔

کبریٰ: جو قرآن مجید میں مذکور ہے اس کا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو علم ہے۔

نتیجہ: ہر چیز کا علم نبی اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ہے۔

امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے مدعا کی جامعیت

آیت تبیان کی روشنی میں منکرین کے پیش کردہ سارے اعتراضات کے پانچ (۵) جامع جواب

جس نے پچھلی تقریر کو اچھی طرح جان لیا وہ منکرین وسعت علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے سارے اعتراضات کے جوابات اسی ایک آیت تبیان سے دے سکتا ہے۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے خود ”انباء الحی“ میں تصریح فرمائی ہے کہ جس نے ہمارے استدلال کو سمجھ لیا وہ ہر طرح کے اعتراض مخالف کا جواب دے سکتا ہے اور ہر اعتراض کے جواب کیلئے یہی ایک آیت (تبیان) کافی ہے۔ اللہ اکبر! آیت تبیان سے مسئلہ وسعت علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایسا استدلال جو ہر دلیل مخالف کا جواب بن سکے تحقیق امام احمد رضا کا حسین امتیازی پہلو ہے جو کسی دوسری تصنیف میں نہیں ملے گا۔ یہ آپ کی قرآن فہمی اور عشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی بہترین مثال ہے۔ دیکھئے خود فرماتے ہیں:

”اللہ کا شکر و احسان کہ صرف یہ بیان (آیت تبیان کا عموم) ہی تجھے ہر دلیل و برہان سے بے پرواہ کر دے گا اور اگر میری کتاب یعنی ”الدولة المکیة“ میں اس دلیل کے سوا جو اللہ نے مجھ پر القافر مائی کوئی اور دلیل نہ ہوتی تو وہی مجھے کافی و وافی ہوتی۔“

(”انباء الحی“، ص ۱۲۹؛ ”الدولة المکیة“ ص ۱۱۷)

آیت تبیان کی مندرجہ بالا تقریر عموم کی بنا پر مخالفین کے سارے اعتراضات کے جواب دینے کے امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے مندرجہ ذیل پانچ (۵) طریقے تعلیم

فرمائے ہیں:

پہلا طریقہ: اثبات نفی کے دلائل کے درمیان تطبیق یوں دی جائے کہ اثبات والے دلائل کو عطائی علم اور نفی والے دلائل کو ذاتی علم پر محمول کیا جائے یا اثبات والے دلائل کو ایجاب جزئی پر محمول کیا جائے اور نفی والے دلائل کو احاطہ کلیہ حقیقہ پر محمول کیا جائے؛ تاکہ نصوص قرآنیہ میں تعارض نہ ہو۔ آیت تبیان اثبات علم کی دلیل ہے؛ لہذا نفی علم کی دلیل کا اور معنی کیا جائیگا۔

نوٹ: امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے ”إنباء الحی“ اور ”الدولة المکیة“ میں علم کی دو تقسیمیں فرمائی: (اول) ذاتی و عطائی (دوم) محیط حقیقی، غیر محیط حقیقی۔ ہر دو تقسیمیں ہر آیت نفی و اثبات کا جواب بنتی ہیں۔ (”إنباء الحی“، ص ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۶۰)

دوسرا طریقہ: ہمارے مدعا سے امور غیر متناہیہ بالفعل کا علم محیط خارج ہے یعنی ہم ان کے احاطہ کا دعویٰ نہیں کرتے ہاں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم کو ان کے بارے میں مترقی مانتے ہیں (اور نہ ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ کبھی مستقبل میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ان امور کا تفصیلی علم محیط ہوگا) اور یہی معنی ہے آپ کے علم کے غیر متناہی اور لا تقفی عند حد ہونے کا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علوم ہمیشہ بڑھتے رہتے ہیں اور کسی حد پر نہیں رکتے۔ اس لئے اس اعتبار سے آپ کے علم کو غیر متناہی کہنا درست و مقبول ہے۔

(”الدولة المکیة“، السؤال الرابع، ص ۱۳۳)

اس لئے معترض کی کوئی ایسی دلیل جو ان امور میں عدم علم کے بارے میں ہو ہمیں نقصان دہ نہیں۔ ہمارا دعویٰ ”ماکان وما یکون“ کے احاطہ کا ہے جو عموم ”تبیان لکل شیء“ سے ثابت کر چکے ہیں۔

تیسرا طریقہ: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علوم بوقت تکمیل نزول قرآن مکمل ہوئے ہیں، اسلئے نزول قرآن کی تکمیل سے پہلے کے واقعات و دلائل جن میں علم کی نفی ہو، ہمارے دعویٰ کو نقصان نہیں پہنچاتے اس لئے کہ علم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکمیل از روئے آیت بتیان دفعةً واحدة نہیں ہوئی بلکہ تدریجاً ہوئی اسلئے کہ ”تبیان لكل شیء“ کا وصف کسی ایک آیت کا نہیں بلکہ مکمل قرآن مجید کا وصف ہے۔ مخالف کو بعد از تکمیل نزول قرآن کی کوئی دلیل مقبول دکھانی ہوگی جو عموم علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ناقض ہو ”ودونه خراط القتاد“ [یعنی ورنہ بلا وجہ ہاتھ چھیلنے کی بات ہے]۔

چوتھا طریقہ: یہ آیت قرآن جس سے ہمارا استدلال ہے صریح و متعین ہے اور اس کا رد کسی احتمالی دلیل سے پیش کرنا ناقض و باطل ہے۔ یہ جواب ان احادیث متحملہ الخلاف کو کافی و شافی ہے جو ہمارے مخالفین اکثر پیش کرتے ہیں سوائے تاویل کی جائیگی اور انہی کو آیت بتیان کے موافق کیا جائے گا۔

پانچواں طریقہ: یہ نص قرآنی قطعی ہے اور احادیث آحاد اس کے معارض نہیں ہو سکتی۔ اسلئے مخالفین کی پیش کردہ اکثر احادیث کیلئے یہ جواب کافی ہے۔ وہ آحاد اگر صالح تاویل ہوں تو انہی میں تاویل ہوگی اور بقرض محال نہ ہوں تو واجب الرد کہ ظنی دلیل قطعی کے معارض قبول نہ ہوگی وہ اعلیٰ درجہ صحت پر ہی کیوں نہ فائز ہو۔ جب نص قطعی سے آحاد صحیحہ کا تعارض درست نہیں ٹھہرے گا تو قول فلاں و فلاں کی کیا حیثیت رہتی ہے؟ (”إنباء الحی“، ۲۵۱)

دلیل مخصص کی قبولیت کیلئے چار شرائط

ہمارے دعویٰ کی نفیض ثابت کرنے کیلئے مخالفین کو ایسی دلیل پیش کرنی ہوگی جو مندرجہ ذیل چار شرائط کی جامع ہو:

(۱) نص قطعی الدلالة والثبوت ہو، ظنی نہ ہو۔

(۲) نفی علم پر صراحۃً دلالت کرے احتمالی نہ ہو کہ صریح کے مقابلے میں احتمالی مردود و نامقبول ہے۔

(۳) زمانہ بعد تکمیل نزول قرآن میں نفی علم پر دلالت کرے۔

(۴) ہمارے دعویٰ کی نفیض ثابت کرتی ہو دلیل مخالف صفات و ذات باری تعالیٰ، یا امور غیر متناہیہ بالفعل اور امور آخرت کے بارے میں نہ ہو کہ ہمارا ان کے بارے میں دعویٰ احاطہ ہی نہیں۔ ہمارے مخالفین کبھی بھی کوئی ایسی دلیل نہیں لا سکتے اگرچہ وہ مل کر سارے کوشش کر لیں، والحمد للہ رب العالمین۔

(”الدولة المکیة“، ص ۸۴؛ ”إزاحة العیب“، فتاویٰ رضویہ، ۲۹: ۵۱۳)

قارئین گرامی قدر! آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ دنیائے تحقیق کے اس بے تاج بادشاہ نے قرآن مجید کی ایک ہی آیت سے ایسا شاندار استدلال فرمایا کہ ہر اعتراض مخالف کا جواب اسی ایک آیت مقدسہ سے دیا جاسکتا ہے اور تمام شبہات اسی سے جھڑ جاتے ہیں، وسعت علم نبوی پر اس طرح کا استدلال اور مدعا کی تقریر مجھے متقدمین و متاخرین کی کسی کتاب میں نہیں ملی اور اسی ایک استدلال کی رو سے میں یہ کہنے پر مجبور ہوں کہ مسئلہ وسعت علم نبوی پر مواد دینے والوں میں سب سے اچھوتا، پختہ، علمی، فنی اور جامع

استدلال امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے پیش فرمایا ہے وکم ترك الاول للآخر۔ هذا ما عندی واللہ تعالیٰ اعلم بحقیقة الحال۔

امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے استدلال کی انفرادیت کی ایک اور مثال

پہلے واضح ہو چکا ہے کہ امام احمد رضا علیہ الرحمہ کا نظریہ صرف یہی نہیں تھا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم ”ماکان وما یکون“ تک محدود ہے بلکہ چند جہات سے انھوں نے اسے ہمیشہ کیلئے ترقی پذیر بھی ثابت فرمایا ہے۔ اس نظریہ کی بنیاد پر لوح محفوظ کا علم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علوم کا بعض حصہ ہوا؛ کیونکہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علوم میں ذات و صفات و امور آخرت کے علم (جن کا تعلق امور غیر متناہیہ بالفعل سے ہے) کا اضافہ ہو رہا ہے۔ تو جسے لوح محفوظ محیط نہیں وہ بھی ہمارے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو علی الترقی حاصل ہو رہا ہے، اس دعویٰ پر امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے قرآنی استدلال پیش فرمایا، اس سے پہلے کہ میں وہ استدلال پیش کروں ایک ضمنی بات کرنا ضروری سمجھتا ہوں۔ لوح محفوظ کے علوم کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علوم کا بعض حصہ ہونا صرف امام احمد رضا علیہ الرحمہ ہی کا نظریہ نہیں، امام بوصیری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی قصیدہ بردہ میں یہی اعتقاد اس شعر کی صورت میں ظاہر فرمایا:

فَإِنَّ مِنْ جُودِكَ الدُّنْيَا وَضَرْتَهَا

وَمِنْ عُلُومِكَ عِلْمُ اللَّوْحِ وَالْقَلَمِ

علامہ ابراہیم بیجوری، علامہ شیخ زادہ، علامہ خرپوٹی اور ملا علی قاری علیہم الرحمہ کی شروح بردہ دیکھنے سے واضح ہو جائے گا کہ امام احمد رضا علیہ الرحمہ اپنے اس نظریہ میں

اکیس نہیں اور یہ بھی یاد رہے کہ محدثین کرام بردہ شریف کی سندیں دیتے دلاتے رہے اور اسے پڑھتے پڑھاتے رہے ہیں اور صاحب بردہ جلیل القدر محدثین مثلاً امام عز الدین ابن جماعہ، ابوالفتح ابن سید الناس اور امام المفسرین ابو حیان اندلسی کے شیخ ہیں جن کا ذکر امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے ”إنباء الحی“ (ص ۳۲۲) میں اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے ”أفضل القری“ میں فرمایا۔ اسی طرح ہندوستان کی علمی و تحقیقی دنیا کے نامور عالم، امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے پر دادا استاذ، بحر العلوم حضرت علامہ عبدالعلی لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی وسعت علم نبوی کے بارے یوں ہی اپنا عقیدہ ظاہر فرماتے ہوئے لکھا:

”عَلَّمَهُ عُلُومًا بَعْضُهَا مَا اَحْتَوَى عَلَيْهِ الْقَلَمُ الْأَعْلَى وَمَا اسْتَطَاعَ عَلَى إِحْاطَتِهَا اللَّوْحُ الْأَوْفَى“ إلخ

(”حاشیہ شرح میر زاہد علی الرسالة القطبیة“ ص ۱؛ ”الفیوض المملکیة“، ص ۶۶)۔

ترجمہ: ”اور اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو بعض ایسے علوم سکھائے جن پر قلم اعلیٰ بھی حاوی نہیں اور لوح اوفیٰ (محفوظ) بھی جن کے احاطہ کی قدرت نہیں رکھتا۔“

مگر قربان جاؤں امام اہل سنت علیہ الرحمہ پر جنہوں نے قرآن مجید سے استدلال پیش فرما کر اس دعویٰ کو دلیل سے مزین کر دیا، دلیل یوں ارشاد فرمائی:

قرآن کریم کا اعلان ہے:

﴿قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾ [النساء: 77]۔

جس سے صاف ظاہر ہے کہ دنیا کو رب تعالیٰ نے قلیل فرمایا۔ دنیا کب سے کب تک ہے؟ روز اول سے روز آخر یعنی قیام قیامت تک دنیا کہلاتی ہے۔ تو یہ سب نص قرآنی کی رو سے قلیل ہوا۔ اور علم مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں ارشادِ ربانی ہے:

﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلَ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾

[النساء: ۱۱]

تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم اس نص کی رو سے اللہ تعالیٰ کا فضلِ عظیم ہوا اور ظاہر ہے کہ جو علم فضلِ عظیم ہو وہ قلیل تک ہی محدود نہ ہوگا بلکہ عظیم کہنے میں یہی راز ہے کہ دنیا کا علم اس عظیم علم کا بعض ہے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم اس سے بڑھ کر ہے! لوح محفوظ میں کیا ہے؟ اسی دنیا کا علم ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا علم اس لوح محفوظ کے علم سے زائد ہوا۔ جن امور میں وہ زائد ہے تو وہ احوالِ آخرت وغیرہ ہیں، حق تو یہ ہے کہ اس زیادتی کا علم یاد دینے والے کو ہے یا لینے والے کو۔

نوٹ: لوح محفوظ میں جتنا لکھا ہے تنہا ہی ہے اور تنہا ہی شیء تنہا ہی علم کا احاطہ کر سکتی ہے اسمیں کوئی عقلی و شرعی استحالہ نہیں، کذا فی شروح البردة

(”الدولة المکیة“، النظر الرابع، ص ۶۴-۶۷)

یہ تھا خلاصہ شہنشاہِ علم و فن، اعلیٰ حضرت عظیم المرتبت امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے مدعا اور ان کے بعض اہم استدلالات کا جو فقیر نے اپنے اس دعویٰ میں پیش کر دیئے ہیں کہ انھوں نے وسعتِ علمِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر جو طرزِ استدلال پیش فرمایا کسی دوسری کتاب میں اس انداز و جامعیت کیساتھ نہیں نظر آتا۔

فائدہ ۱: حضور غزالی زماں علامہ سید احمد سعید کاظمی علیہ الرحمہ کے ایک نامور شاگرد، ماہر فنون عربیہ استاذ الاساتذہ حضرت علامہ غلام حیدر صاحب دام ظلہ (آپ ڈاکٹر مفتی غلام سرور قادری علیہ الرحمہ کے استاذ بھی ہیں)، سابق صدر مدرس دربار عالیہ سیال شریف (سرگودھا) سن ۲۰۱۲ء میں ایک ملاقات کے دوران مجھے فرمانے لگے کہ ہم مخالفین کو ”مقدمات مسلمہ بین الفرقین“ سے اس مسئلے میں یوں اپنا مدعا تسلیم کرنے پر مجبور کر سکتے ہیں:

مقدمہ اولی: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم تمام مخلوقات کے علم سے زائد ہے۔

مقدمہ ثانیہ: لوح محفوظ بھی ایک مخلوق ہے۔

نتیجہ: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم لوح محفوظ سے زائد ہے۔

مقصد دوم:

منکرین وسعت علم نبوی کے ۱۶۴ اعتراضات اور شبہات کے جواب
 اہم نوٹ: اس تحقیق میں جہاں بھی لفظ منکرین یا مخالفین آیا ہے اس سے لازم نہیں کہ
 جمیع من حیث الجمع مراد ہوں؛ کیونکہ مختلف اعتراضات مختلف فرقوں نے اٹھائے ہیں
 سبھی نے وہ اعتراض نہیں کئے۔ کئی اعتراض تو کئی مخالفین کے وہم میں بھی نہیں ہوں
 گے جن کے ہم نے اس تحقیق میں علمی و فنی جواب دیئے ہیں۔ اہل علم پر مخفی نہیں کہ قضیہ
 مہملہ جزئیہ کی قوت میں ہوتا ہے کما فی عامة کتب المنطق۔

(۱) منکرین ذاتی علم اور عطائی علم کی تقسیم کو نہیں مانتے اسلئے جن نصوص میں نفی علم
 ذاتی (استقلالی) کی ہے انھیں مطلقاً نفی علم پر محمول کرتے ہیں جبکہ ایسا کرنے سے
 آیت قرآنیہ میں تعارض لازم آتا ہے کہ بعض میں تو علم ہونے کا ثبوت ہے اور بعض
 میں بظاہر انکار اور قرآن میں تو ہرگز تعارض نہیں، اسی لئے مفسرین کرام نے
 تصریحات فرمائیں کہ جہاں انکار ہے وہاں مراد بالذات اور استقلالی علم ہونے کا
 انکار ہے یعنی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام از خود غیب کی خبریں نہیں جانتے بلکہ اللہ تعالیٰ
 کی عطا سے جانتے ہیں، اگر ذاتی اور عطائی کا فرق نہ کیا جائے تو تعارض فی القرآن
 (contradiction in the Quran) کی بڑی خرابی لازم آتی ہے کہ نفی
 واثبات ایک ہی مورد پر جمع ہو جائیں جو کہ باطل ہے؛ لہذا ذاتی اور عطائی کا فرق صحیح
 ہے۔ مخالفین کا وہم ہے کہ ذاتی اور عطائی دو محیط و غیر محیط کی تقسیم علماء کے نزدیک فلسفی
 نامقبول ہے جبکہ امام ابن حجر پیشی، امام نووی و امام غزالی وغیرہ کثیر علماء نے اس تقسیم

کی تصریح فرمائی ہے پھر سبھی کو تنقید کا نشانہ بنایا جائے۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے مفسرین کرام کی تصریحات کو ”الفیوضات الملکیۃ“ (ص ۳۹، ۵۲) اور ”خالص الاعتقاد“ (فتاویٰ رضویہ، ۲۹: ۴۴۴) میں جمع فرمادیا ہے؛ لہذا اس تقسیم علم کا منکر تصریحات علماء کا منکر ہے۔ مثالیں:

﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: 59]

﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: 65]

﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ [الأنعام: 50].

﴿لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ﴾ [التوبة: 101].

ان سب آیات میں نفی خواہ اللہ تعالیٰ نے کی یا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کی، وہ علم ذاتی ہی کی نفی ہے اور یہ عطائی علم کے منافی نہیں تو ان آیات سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مطلقاً علم کی نفی (absolute negation of knowledge) ثابت کرنا درست نہیں۔ ان میں یہ بات کہاں ہے کہ میں اللہ کے بتائے سے بھی غیب نہیں جانتا؟ یا اللہ تعالیٰ مجھے بتاتا ہی نہیں؟ ان میں تو فقط اتنی بات ہے کہ نبی از خود غیب کی بات نہیں جانتے۔ جہاں تک بات ہے عطائی علم غیب حاصل ہونے کی تو ان آیات سے اس کا ثبوت ملتا ہے:

﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ﴾

[الحج: 26 27]

﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾

[النساء: 113].

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظِلَّكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [آل عمران: 179].

ثبوت علم عطائی پر احادیث بے شمار ہیں جو ”الدولة المکیة“ (ص ۷۰) وغیرہا کتب میں بالتفصیل موجود ہیں۔

فائدہ ۲: طرفہ یہ ہے کہ مخالفین کے معتمد سید احمد برزنجی علیہ الرحمہ نے ”رسالة فی علم النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ (قلمی) کے ”مطلب ثانی“ میں تقسیم ذاتی (بلا واسطہ) اور عطائی (بالواسطہ) کو معتبر لکھا ہے۔

فائدہ ۳: جو غیر خدا سے علم غیب کی مطلقاً ایسی نفی کرے کہ کسی طرح ثابت ہی نہ مانے تو وہ ان آیات قرآنیہ کا منکر ہے جو ثابت فرما رہی ہیں اور جو مطلقاً اس طرح اسے ثابت کرے کہ کسی بھی وجہ سے نفی نہ مانے وہ ان آیات کا منکر ہے جن میں نفی ہے۔ مسلمان تو سب آیات پر ایمان رکھتا ہے۔ (”الدولة المکیة“، ص ۳۸)

فائدہ ۴: بعض مخالفین نے آیات نفی و اثبات علم میں ہر جگہ علم سے اس کا معنی مصدری انتزاعی یعنی مطلق ادراک لیا ہے جبکہ آیات نفی میں اللہ رب العزت نے جس علم کو اپنے ساتھ خاص کیا ہے وہ معنی مصدری انتزاعی نہیں کیونکہ معانی مصدریہ تو انتزاع منزع کے تابع ہو کر فانی ہوتے ہیں (کما فی شرح ملا عبد الغفور علی ”الفوائد الضیائیہ“) جبکہ صفت باری تعالیٰ تو اس سے بہت بالاتر ہے۔ اس سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ نفی و اثبات کا نصوص قرآن میں مورد ایک ہو اور یوں قرآن عظیم میں ایک زبردست تناقض لازم آئیگا۔ (”الفیوضات الملکیة“، ص ۵۳)

فائدہ ۵: قطب زمانہ امام المحققین والمحدثین فی عصرہ السید محمد بن جعفر الکتانی علیہ الرحمہ

کی تحقیق کے مطابق (”جلاء القلوب“، ۱: ۱۴۸) مخلوق کو علم غیب دیئے جانے کے حوالے سے نصوص قرآنیہ کل ۳ طرح کی ہیں:

(۱) وہ نصوص جن میں بظاہر مخلوق سے ہر غیب کی نفی کی گئی ہے۔ آپ نے آٹھ صفحات میں ان نصوص کو پیش فرما کر ان کے جواب بھی تحریر کئے۔

(۲) وہ نصوص جن میں تمام کائنات کے علم کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ثابت کیا گیا ہے لیکن علوم خمسہ کی جزئیات (لقمان: ۳۴) اور حقیقت روح کا علم اس سے مستثنیٰ ہیں۔ انہی نصوص پر جمہور محدثین، عامۃ العلماء اور فقہاء یعنی علماء ظاہر کا اعتماد ہے (انہی میں سے سید احمد برزنجی مفتی شافعیہ علیہ الرحمہ ہیں جنہوں نے خاص اس مسئلہ میں امام احمد رضا علیہ الرحمہ سے مدینہ شریف میں اختلاف کیا تھا)۔

(۳) وہ نصوص جن میں علی الاطلاق ابتدائے خلق سے لے کر انتہائے خلق تک کائنات یعنی زمینوں اور آسمانوں کے فہرہ ذرہ کا علم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیئے جانے کا بیان ہے جس میں علوم خمسہ و علم روح کی تمام تفصیلات بھی داخل ہیں۔ علامہ کتابی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ان نصوص پر اکابر محققین، علماء اور اعاظم صوفیاء و اہل باطن کا اعتماد ہے پھر آپ نے ص ۲۳۲ سے لے کر ۲۸۸ تک اس مذہب کے دلائل تفصیل سے دیئے۔ اس مذہب کی بابت ان کا یہ قول مقصد اول میں گزر چکا کہ یہی تحقیق برحق ہے جس کے بارے میں کسی منصف کو شک نہیں ہو سکتا اور ہماری اس تصنیف یعنی ”جلاء القلوب“ میں اسکے دلائل پڑھنے کے بعد سوائے جان بوجھ کر غفلت برتنے والے اور متعصب شخص کے اور کوئی اس سے اختلاف نہیں کرے گا۔ یہ وہی موقف ہے جس کا ساری زندگی امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے دفاع و پرچار کیا۔

فائدہ ۶: مخالفین جتنے اقوال فقہاء یا سلف پیش کرتے ہیں جن میں علم غیب کی نسبت کو مخلوق کی طرف منسوب کرنے کو کفر کہا گیا ہے ان سے علم ذاتی ہی مراد ہے ورنہ عطائی کے وہ خود قائل ہیں اسکی تصریح یا تو ان کے سیاق و سباق کلام میں ہوگی یا کہیں دوسری جگہ، اور نہ بھی ہو تو خود ظاہر کہ اقوال علماء نصوص قرآن و سنت کے موافق ہی سمجھے جائیں گے۔ ملاحظہ ہوں اسکی مثالیں: فائدہ ۱۳۔

(”خالص الاعتقاد“؛ ”فتاویٰ شارح بخاری“، ۱: ۴۶۹)

تاریخی فائدہ ۷: قطب مغرب علامہ سید محمد بن جعفر الکتانی علیہ الرحمہ نے ”جلاء القلوب“ شریف اسی زمانے میں لکھی جس زمانے میں امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی ”الدولة المکیة“ (سن تصنیف ۱۳۲۳ھ) حرمین کے علمی حلقوں میں دائر تھی۔ اپنی کتاب کے آخر پر وہ لکھتے ہیں: ”ووافی لی الفراغ من تبییضها بالمدينة المنورة ذات المحاسن المشهورة المسطرة عشية يوم الخميس آخر يوم من جمادی الثانية عام ثلاثة وثلاثین وثلاثمائة وألف“ یعنی جلاء القلوب کا مبیضہ ۱۳۲۳ھ سرزمین مدینہ طیبہ پر مکمل ہوا۔ یہ وہ زمانہ تھا جب علامہ کتانی علیہ الرحمہ مسجد الحرام میں مسند احمد کا درس دیا کرتے تھے اور وہاں سن ۱۳۲۸ھ سے دوسری دفعہ مغرب سے ہجرت کر کے اقامت پذیر تھے اور یہ وہ زمانہ تھا جب ”الدولة المکیة“ پر اہل مدینہ اپنے تبصرے لکھ رہے تھے (اہل مدینہ کی تقاریر از ۱۳۲۷ھ تا ۱۳۳۲ھ پھیلی ہیں) اور اکثر اہل علم نے امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے موقف کی تائید کی۔ بعض علماء مدینہ مثلاً مفتی شافعیہ سید احمد شریف برزنجی مرحوم اور ان کے شاگرد علامہ عبدالقادر طرابلسی علماء ظاہر کے موقف کی تائید کرتے ہوئے علم خمس کی تفصیلات کو نبی اکرم صلی

اللہ علیہ وسلم کے علم مبارک سے خارج جانتے تھے جس وجہ سے انھوں نے ”الدولة المکیة“ ایک نشست میں سننے کے بعد اس سے خالص علمی اختلاف کیا اور اسی وجہ سے ان کے قریبی شاگردوں نے بھی ”الدولة المکیة“ کی تائید نہ فرمائی۔ اس سے پہلے دونوں حضرات نے امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی حسام الحرمین پر تقریظات لکھیں اور ان کی تعریف فرمائی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ علماء مدینہ میں بالخصوص مسئلہ وسعت علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں دو گروہ ہو چکے تھے:

ایک وہ جس نے پوری طرح ”الدولة المکیة“ کی تائید فرمائی (انھیں قائلین عموم آیات کہنا بجا ہے) اور ایک وہ جو علامہ برزنجی کے موقف پر قائلین خصوص آیات تھے، جس وجہ سے علامہ کتانی نے ”جلاء القلوب“ لکھنے کا فیصلہ فرمایا اور کتاب کا نام ہی وہ رکھا جو قائلین عموم کی پوری حمایت پر دلالت کرتا ہے یعنی

”جلاء القلوب من الاصداء الغیبة“

باحاضنتہ صلی اللہ علیہ وسلم بالعلوم الکونیة“

”دلوں کو غلبہ خواہشات کے زنگ سے ستھرا کرنے والی کتاب اس مسئلہ کے بیان میں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام علوم کائنات کا احاطہ حاصل ہے۔“

یاد رہے کہ یہ اختلاف ایک ایسے مسئلہ پر تھا جس سے گمراہی یا کفر کا حکم کسی فریق پر نہیں لگایا جاسکتا (”رماح القہار“، فتاویٰ رضویہ ۲۹: ۴۱۶)۔ اس حوالے سے علامہ برزنجی کی طرف منسوب دیوبندیوں نے ایک رسالہ ”غایۃ المامول“ ہندوستان میں شائع کیا جس میں خالص علمی پہلو کو نظر انداز کیا گیا اور دروغ گوئی اور گالی گلوچ کو داخل کر کے یہ تاثر دینے کی کوشش کی گئی کہ امام احمد رضا علیہ الرحمہ پر علمائے حریمین نے

مسئلہ وسعت علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے بدعت کا فتویٰ صادر کیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ رسالہ خود سید برزنجی صاحب نے شائع نہیں فرمایا اور نہ اس کا اصل قلمی نسخہ دیوبندیوں کے پاس ہے جسے دیکھا جاسکے۔ مطبوعہ رسالہ میں امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے موقف کو تبدیل کر کے پیش کیا گیا ہے اور آپ نے اپنی حیات مبارکہ میں ہی اس رسالہ میں تحریف اور تحویل کی ”الفیوضات المملکیۃ“، ”إنباء الحی“، ”حاسم المفتری علی السید البری“، ”رماح القہار“، ”خالص الاعتقاد“ وغیرہا کتب و رسائل میں جگہ جگہ ایسی ایسی نشاندہی فرمائی ہے جس سے تحقیق کرنے والے کو اچھی طرح یقین ہو جاتا ہے کہ غایۃ المامول کو غایۃ المعمول ہی کہنا چاہئے۔ مثلاً امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے ”الفیوضات المملکیۃ“ میں برزنجی صاحب کے جد امجد سید محمد بن عبدالرسول علیہ الرحمہ کے حوالے سے فرمایا کہ وہ بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے اپنی کتاب ”الإشاعة لأشراط الساعة“ میں وقت قیامت کا علم مانتے تھے تو کیا علامہ موصوف انھیں بھی طعن و تشنیع کا نشانہ بنا کر ان پر بھی ضال مضل ہونے کا فتویٰ دے سکتے تھے؟ ہرگز نہیں۔

فائدہ ۸: فقیر نے مدینہ شریف کے مکتبۃ الحرم میں ریسرچ کرنے کے بعد علامہ برزنجی علیہ الرحمہ کا ایک رسالہ علم النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے سے تلاش کیا جو ان کے شاگرد شیخ عبدالقادر طرابلسی مرحوم کے ہاتھ کا لکھا ہوا ہے جس میں علامہ موصوف نے علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے سے خالص علمی بحث فرما کر اپنا موقف بیان کیا ہے۔ اس میں کسی ہم عصر کا نام تک نہیں اور آخر میں یہ تصریح فرمائی کہ جو علماء علم خمس و روح وغیرہ کی ساری تفصیلات کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم میں داخل مانتے ہیں

وہ نہ بدعتی ہیں نہ کافر: ”فإن قلت: قد قال بعض المتأخرين ممن قرب عصره أن علمه صلى الله عليه وسلم محيط بجميع المعلومات حتى المغيبات الخمس منهم العلامة الباجوري في حاشيته على سلم المنطق المنظوم (إلى أن قال) ومع هذا لا يلزم من قولهم المذكور كفر ولا بدعة لانه مبني منهم على تاويل تلك الآيات والأحاديث كما هو الظاهر اللائق بشأنهم“ ترجمہ: ”اگر تو کہے کہ بعض ایسے ماضی قریب کے علماء متأخرین نے فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم جمیع معلومات یہاں تک کہ غیوب خمسہ کو بھی شامل ہے۔۔۔ ان کے مذکورہ قول سے بدعت لازم ہوتی ہے نہ کفر اس لئے کہ وہ ان آیات اور احادیث کی تاویل پر مبنی ہے جیسا کہ ان کی شان کے لائق یہی ظاہر ہے۔“ امام اہل سنت علیہ الرحمہ نے ”الفيوضات الملكية“ (ص ۴۵) میں سید برزنجی علیہ الرحمہ کی اس عبارت کی طرف اشارہ بھی فرمایا۔

(مخطوط ”رسالة في علم النبي ﷺ“، مكتبة الحرم، المسجد النبوي) یاد رہے کہ علامہ کتانی علیہ الرحمہ نے اسی عرصہ میں ”جلاء القلوب“ تحریر فرمائی جب اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ اور سید برزنجی علیہ الرحمہ کا اختلاف اہل مدینہ میں مشہور ہو چکا تھا تا کہ اختلاف علماء کا تجزیہ کیا جائے اور مسئلہ کی تحقیق ہو۔ آپ اس تصنیف مبارک کی ابتداء میں فرماتے ہیں:

”كان قد وقع بين جماعة من أهل الظاهر نزاع في إحاطة العلم النبوي الباهر بالمكونات (إلى أن قال) فكتبت هذه الرسالة الكفيلة ببيان ما في المسألتين من النصوص الحفيلة حتى يتبين لكل ذي بصيرة وبصر أنه

الجناب الذي ما مثله خلق ولا بشر وأنه المخلوق الذي أحاط علمه
بالمخلوقات وعلم كل ما مضى منها وما حضر وما هو آت“ إلخ۔

یعنی اہل ظاہر کے درمیان علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے کائنات کے بارے میں
احاطہ ہونے کے حوالے سے اختلاف ہوا تو میں نے یہ تفصیلی رسالہ لکھا جس میں
دونوں مسئلوں (علم غیب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور اختیارات مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
کی تفصیلی نصوص کو بیان کیا تا کہ ہر نظر و بصیرت والے آدمی پر واضح ہو جائے کہ یہ وہ
جناب ہیں جن کی طرح نہ کوئی مخلوق ہے نہ بشر اور یہی وہ مخلوق ہیں کہ جن کے علم اقدس
نے ماضی، حال اور مستقبل کے تمام مخلوقات کے علم کا احاطہ کیا ہوا ہے۔

اگرچہ پوری کتاب میں امام کتانی علیہ الرحمہ نے نہ امام احمد رضا علیہ الرحمہ کا نام
لیا ہے اور نہ امام برزنجی کا مگر اس کتاب کے تاریخی پہلو پر نظر کرتے ہوئے مجھے یہ کہنے
میں کوئی رکاوٹ نہیں کہ ”جلاء القلوب“ دراصل امام احمد رضا علیہ الرحمہ اور اہل مدینہ
میں موجود ان کے مؤیدین کے موقف کی تائید میں لکھی گئی تھی۔

فائدہ ۹: امام محمد بن جعفر الکتانی علیہ الرحمہ کے فرزند سید محمد زمزمی الکتانی نے ”رحلتان
إلى الهند“ میں اپنے والد کے متعلق لکھا کہ ان کی امام احمد رضا علیہ الرحمہ کیساتھ
دوران حج (۱۳۲۳ھ) ملاقات ہوئی اور انھوں نے ”الدولة المكية“ پر کلمات
تصدیق بھی تحریر فرمائے (افسوس کہ یہ تقریظ اب تک لاپتہ ہے!) اور امام احمد رضا علیہ
الرحمہ نے ان کی کتاب ”جلاء القلوب“ کے بارہ اصرار فرمایا کہ وہ انھیں دی جائے
تا کہ بریلی سے اسے چھاپیں اور یہ وعدہ فرمایا کہ ۵۰۰ عدد کتاب انہیں بھیجی جائیں گی
مگر سید کتانی علیہ الرحمہ نے یہ عذر پیش کیا کہ کتاب ابھی نامکمل ہے۔ اللہ تعالیٰ دونوں

کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

(”مجلۃ الدراسات الاسلامیۃ“، اسلام آباد یونیورسٹی، شمارہ ۳: ۳۵، ۲۰۰، ص ۲۵۶)

(۲) وہ حصر علم کو سلب اعلام سمجھتے ہیں۔ حالانکہ اگر کسی نص میں علم کا حصر اللہ تعالیٰ کیلئے ہو وہاں سلب اعلام یعنی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو نہ بتانے کی کوئی دلیل نہیں فقط اتنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس علم کا حصر اپنی ذات کیلئے اس لئے کیا ہے تاکہ اس کے اور مخلوق کے علم کے درمیان فرق بیان ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ کا علم ذاتی، مستقل اور ماوراء الاسباب ہے جبکہ انبیاء کا عطائی غیر ذاتی اور حاصل بالاسباب ہے؛ لہذا جہاں حصر ہے یعنی کسی چیز کے علم کو اللہ نے اپنے لئے بند کر دیا ہے تو وہاں مراد ذاتی علم ہے اور اس سے عطائی علم کا انکار لازم نہیں آتا۔ مثال آیت: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: ۳۴]۔ بلفظ دیگر وہ حصر مطلق اور حصر خاص میں فرق نہیں کرتے۔

(”انباء المصطفیٰ“، فتاویٰ رضویہ، ۵۰۲: ۲۹؛ ”انباء الحی“، ص ۴۷-۴۸)

فائدہ ۱۰: مذکورہ آیت کے آخری حصے میں یوں ہے: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ ملا جیون علیہ الرحمہ نے ”تفسیرات احمدیہ“ میں فرمایا کہ ﴿خَبِيرٌ﴾ اگر بمعنی مخبر ہو تو معنی یہ ہوگا اللہ تعالیٰ اشیائے خمسہ کا علم اپنے محبوب بندوں کو دیتا ہے۔

فائدہ ۱۱: جہاں علم غیب کا حصر ہو وہاں مراد غیب مطلق حقیقی ہے یعنی جس پر کوئی دلیل قائم نہیں۔ (”جلاء القلوب“، ۱۰: ۱۵۰)

(۳) ثبوت علم ذاتی، نفی علم عطائی نہیں۔ یہ وجہ اگرچہ پچھلی سے ملتی ہے مگر تھوڑی مختلف ہے اس لئے کہ پچھلی وجہ میں گفتگو باعتبار حصر تھی اب یہاں مطلق ہے چاہے علم ذاتی کا ثبوت بطریق حصر ہو یا غیر حصر۔ اسی طرح یہ وجہ پہلی وجہ سے یوں مختلف ہے کہ پہلی

میں نفی علم کے اعتبار سے باطل تھی اور یہاں ثبوت علم کے اعتبار سے بات ہے۔ اس وجہ کی تقریر یہ ہے کہ اگر کہیں اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کیلئے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کیلئے کسی شے کا علم ثابت کیا ہے یعنی کسی شے کے علم کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کی ہے تو اس کا معنی ہرگز یہ نہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس شے کا علم حاصل نہیں بالفاظ دیگر: ثبوت علم لا حد نفی علم عن غیر نہیں۔ ("إنباء الحی"، ص ۲۷۶)

(۴) انبیاء عظام سے مطلقاً علم غیب کی نفی کرنے والے معنی نبوت سے غافل ہیں۔ امام قاضی عیاض مالکی علیہ الرحمہ نے کتاب الشفائیں فرمایا: النبوة هي الاطلاع على الغيب یعنی نبوت غیب پر مطلع ہونے کا نام ہے۔

("الفیوضات الملکیة"، ص ۴۷؛ "إنباء الحی"، ص ۲۶۳)

تو جو نبی کا ترجمہ نہ سمجھ سکا وہ نبی کی ترجمانی کیا کرے گا؟ لغت میں بھی یہی معنی ہے۔ المنجد میں ہے (جو عیسائی کی لکھی ہوئی ہے): النبوة الإخبار عن الغیب أو المستقبل بإلهام الله والنبيّ المخبر عن الغیب أو المستقبل بإلهام الله۔ اسکے دیوبندی ترجمہ مصباح اللغات (از عبد الحفیظ بلیاوی) میں ہے: اللہ کے الہام سے غیب کی خبریں بتانے والا، آئندہ پیش گوئی کرنے والا۔ نبی کیلئے غیب دانی خاصہ لازمہ ہے جس کے بغیر وہ نبی نہیں ہو سکتا۔ علامہ زرقانی علیہ الرحمہ نے شرح المواہب (۱۹:۱) میں خجۃ الاسلام امام غزالی علیہ الرحمہ کی یہ بات نقل فرمائی کہ نبوت وہ وصف ہے جو نبی کیساتھ خاص ہے جسکی وجہ سے غیر سے ممتاز ہوتا ہے۔ نبی چند قسم کے خواص سے مختص ہوتا ہے (إلی أن قال) تیسرا وصف: اسے ایک قوت ہوتی ہے جس سے جان لیا کرتا ہے کہ غیب میں کیا ہے۔

(تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو: ”فتاویٰ شارح بخاری“، ۱: ۴۷۰)۔

قائدہ ۱۲: مطلق علم غیب تو ابتداء ہی سے ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھا کہ غیب دانی لازمہ نبوت ہے، وہ کتنا تھا؟ ہم یہ پہلے ذکر کر چکے کہ قدر معتد بہ حاصل تھا جس سے غیب دان کہا جاسکے۔ جو غیب نہ جانے وہ نبی نہیں ہو سکتا۔ رہا جمیع ماکان و مایکون کا احاطہ تو وہ بوقت تکمیل قرآن حاصل ہوا۔

(”فتاویٰ شارح بخاری“، ۱: ۴۶۶، ۴۷۰؛ ”مقام ولایت و نبوت“، ص ۳۲)

(۵) منکرین سمجھتے ہیں کہ وجہ تسمیہ لفظ کیلئے علت تامہ ہوتی ہے اور اسی وجہ سے یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اگر نبی کا معنی مطلع علی الغیب کیا جائے تو لازم آئے گا کہ ہر مطلع علی الغیب نبی ہو جبکہ اولیاء کرام مطلع علی الغیب تو ہوتے ہیں مگر نبی نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ وجہ تسمیہ علت تامہ نہیں کہ اسکے وجود کیساتھ لفظ نبی کا وجود مربوط ہو۔ دیکھو لغت میں صلاۃ کا معنی دعاء کیا گیا ہے مگر ہر دعاء نماز نہیں۔ اس کا ایک مشتق صلواۃ یعنی کوہ ہے کیونکہ نمازی کی حرکت کی وجہ سے اسکے کوہے ملتے ہیں تو از روئے قاعدہ مذکورہ چاہئے کہ ہر ناچ کرنے والے کو نمازی (مصلی) کہا جائے؛ کیونکہ اسکے کوہے ملتے ہیں! اسلئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ نماز میں یہ دونوں باتیں پائی جاتی ہیں لیکن یہ نہیں کہا جائے گا کہ جہاں یہ باتیں پائی جائیں وہ نماز ہوگی اسی طرح نبی مطلع علی الغیب کو ہی کہا جاتا ہے مگر ہر مطلع علی الغیب نبی نہیں ہوتا۔ یونہی ہر قائم بالذات کو جو ہر نہیں کہا جاتا اسلئے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ قائم بالذات ہے لیکن اس پر جوہر کا اطلاق درست نہیں مگر ہر جوہر قائم بالذات ضرور ہے۔

(تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو: ”فتاویٰ بحر العلوم“، ۶: ۳۱۴)

(6) بعض مخالفین لفظ غیب کو ہر اعتبار سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص سمجھتے ہیں اور غیب کی تعریف میں یہ بے جا اضافہ کرتے ہیں ”اللہ تعالیٰ اس پر کسی کو اطلاع نہیں دیتا“ جبکہ یہ تعریف درست نہیں۔ ”تفسیر بیضاوی“ میں غیب کی اصطلاحی تعریف یوں کی گئی: ”المراد به الخفي الذي لا يدركه الحس ولا تقتضيه بدهة العقل“ یعنی ”وہ پوشیدہ چیز جسے حواس انسانی ادراک نہ کر سکے اور بدهت عقل اس کا تقاضا نہ کرے“، دیکھئے یہاں عدم اطلاع کی قید کیساتھ اللہ تعالیٰ کیلئے غیب کو خاص نہیں کیا گیا۔ امام رازی علیہ الرحمہ نے ”تفسیر کبیر“ میں لکھا: ”جمهور المفسرين ان الغيب هو الذي يكون غائباً عن الحاسة ثم هذا الغيب ينقسم إلى ما عليه دليل وإلى ما لا دليل عليه“ یعنی ”جمهور مفسرین کے نزدیک (آیت میں مذکور) غیب وہ ہے جو انسانی حواس سے غائب ہو پھر اس غیب کی دو قسمیں ہیں پہلی وہ جس پر دلیل قائم ہے اور دوسری وہ جس پر دلیل قائم نہیں۔ ان تعریفات سے یہ باتیں معلوم ہوئیں:

۱۔ غیب کا اصطلاحی معنی یہ ہے ”جس کا بدهت عقل تقاضا نہ کرے اور حواس انسانی خود ادراک نہ کر سکیں“۔

۲۔ اس کی دو قسمیں ہیں، وہ غیب جس کا علم انسانوں کو حاصل ہوتا ہے اور وہ جس کا علم حاصل نہیں ہوتا۔

۳۔ جس غیب پر دلیل قائم کر کے مخلوق کو اس کا علم دیا گیا ہو وہ غیب ہی کے زمرے میں رہتا ہے اور اس پر غیب کا اطلاق اصطلاحاً درست ہے اسلئے کہ بدهت عقل سے اس کا ادراک حاصل نہیں ہوا، دلیل سے حاصل ہوا ہے۔

(”الكلمة العليا“، ص ۳۳؛ ”فتاویٰ بحر العلوم“، ۶: ۱۷۷؛ ”فتاویٰ شارح

بخاری“، ۱: ۴۵۵)

مزید یہ کہ قرآن مجید نے غیب کی نسبت مؤمنین کی طرف کی ہے: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة: 3] میں فرمایا کہ اہل تقویٰ غیب پر ایمان لاتے ہیں اور ایمان تصدیق کا نام ہے اور تصدیق علم کی قسم ہے تو لازماً اہل ایمان بعض غیب کا علم رکھتے ہیں تبھی تو تصدیق کرتے ہیں اور اہل ایمان کہلاتے ہیں۔ اسی آیت کی تفسیر میں امام رازی و بیضاوی نے مذکورہ بالا تعریقات ارشاد فرمائی۔

(”الدولة المکیة“، ص ۴۶)

اللہ تبارک و تعالیٰ نے دوسری جگہ فرمایا: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ [الكهف: 66] مفسرین کرام مثلاً امام طبری و قرطبی نے تصریح فرمائی کہ یہاں مراد حضرت خضر علیہ السلام کا ”علم الغیوب“ ہے۔

یونہی ارشاد حق تعالیٰ ہے:

﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾ [التکویر: 24]۔

امام بغوی و دیگر ائمہ نے تصریح فرمائی کہ ہضمیر کا مرجع نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر علم غیب نازل ہوتا تھا جس کو بتانے میں آپ بخیل نہیں تھے۔ الحاصل ان تمام جگہوں پر لفظ غیب انسانوں کی طرف بھی منسوب کیا گیا ہے۔

فائدہ ۱۳ بعض ائمہ کرام کی عبارات کی توضیح: امام نسفی علیہ الرحمہ

﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: 66]

کی تفسیر میں فرماتے ہیں: ”والغیب ما لم یقم علیہ دلیل ولا اطلع علیہ مخلوق“، یعنی ”غیب سے مراد وہ امر ہے جس پر کوئی دلیل قائم نہ ہو اور نہ اس پر کوئی مخلوق مطلع ہو ہے“۔ یہاں اس غیب کی تعریف کی گئی ہے جو آیت قرآنیہ میں مذکور ہے اسلئے کہ امام نسفی علیہ الرحمہ آیت میں مذکورہ الفاظ کی ترکیب بیان فرما رہے ہیں لہذا ان کی عبارت میں واقع الغیب پر ”ال“ عہد کا ہے جس سے وہ مخصوص غیب مراد ہے یعنی غیب ذاتی جس کا حصر اللہ تعالیٰ اس آیت میں اپنے لئے فرما رہا ہے۔ یہ خلاف جمہور مطلق غیب کی تعریف نہیں ہو سکتی اسلئے کہ امام نسفی علیہ الرحمہ اس سے پہلے ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ [البقرة: 3] کی تفسیر میں لکھ چکے ہیں: ”بما غاب عنهم مما انباهم به النبی صلی اللہ علیہ وسلم من امر البعث والنشور والحساب وغير ذلك“ یعنی ”غیب سے مراد ہر وہ چیز ہے جو لوگوں سے پوشیدہ ہو اور اس کی خبر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دی جیسے موت کے بعد بعثت، حشر، حساب وغیرہ“۔ اسی طرح

﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ۝ إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ﴾

[الجن: ۲۶]۔

کی تفسیر میں لکھتے ہیں: ”الا رسولا قد ارتضاه لعلم بعض الغیب لیکون اخبارہ عن الغیب معجزة له“ یعنی جس رسول کو بعض علم غیب کیلئے چن لے تاکہ غیب کی خبر دینا اس کے لئے معجزہ ہو۔ اگر ”مطلق غیب“ کی تعریف میں یہ قید شامل ہو کہ ”اس پر کوئی مخلوق مطلع نہیں ہوتی“ تو پھر امام نسفی علیہ الرحمہ کے کلام میں کھلا تضاد لازم آئیگا کہ ایک جگہ غیب کا ادراک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے تسلیم کر رہے ہیں اور دوسری

جگہ عین اسی غیب کے ادراک کی نفی۔ ہماری تقریر سے اثبات نفی کے مورد جدا ہو جاتے ہیں اور کوئی تضاد نہیں رہتا اور یوں ان کا قول جمہور کے موافق بھی ہو جاتا ہے۔ مزید یہ کہ آخر الذکر آیت قرآنی سے اس تعریف کا تضاد بھی لازم آتا ہے اسلئے کہ اگر اللہ تعالیٰ اطلاع علی الغیب کے بعد بھی اس امر کو غیب فرما رہا ہے تو غیب کی ایسی تعریف کرنا جس میں اطلاع علی الغیب کی نفی کی جائے درست نہیں ہوگی۔ امام نفی علیہ الرحمہ کی مذکورہ بالا عبارت کو دیکھ کر ہمارے بعض علماء سے یہاں سہو ہوا کہ امام نفی کی اصطلاح میں غیب صرف ذاتی کو کہتے ہیں، عطائی کو نہیں کہتے (جاء الحق، ۱: ۹۷)۔ حضرت صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی علیہ الرحمہ کا کلام بھی ہماری تائید میں ہے: ”وہ بعضے (اہل علم) کون سے ہیں جنہوں نے غیب کے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ سوائے رب العزت کے اور کوئی اس کو نہ جانے اور نہ حق سبحانہ تعالیٰ نے کسی کو اس پر اطلاع دی ہو؟“۔ (”الکلمۃ العلیا“، ص ۳۴)

الغرض جہاں کسی عالم اہل سنت کی عبارت یوں ہو کہ ”غیب اللہ تعالیٰ کیساتھ خاص ہے“ اس سے مراد غیب ذاتی، مطلق، بدون الاسباب ہوتا ہے۔ جیسے علامہ تفتازانی علیہ الرحمہ کی شرح العقائد کی اس عبارت میں: ”وبالجملة العلم بالغیب أمر تفرد به الله تعالى لا سبيل للعباد إليه“ قطعاً یقیناً اسی ذاتی علم کا بیان ہے اور اس سے متصل ”إلا بإعلام منه تعالى أو إلهام بطريق المعجزة أو الكرامة الخ“ سے علم غیب عطائی کا ہی ذکر ہے۔ اسی طرح ملا علی قاری علیہ الرحمہ کی شرح الفقہ الاکبر میں اس عبارت ”وذكر الحنفية تصريحاً بالتكفير باعتقاد ان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب“ سے مراد لا محالہ وہی علم ذاتی بدون الاسباب ہے اسلئے کہ اس

سے متصل پہلے ہی یہ لکھ چکے ہیں ”ثم اعلم أن الأنبياء لم يعلموا المغيبات من الأشياء إلا ما أعلمهم الله تعالى“ جس میں علم غیب عطائی حاصل بالاسباب کا ذکر ہے۔ یونہی حدیث ربیع (جاریات) کی شرح فتح الباری میں علامہ ابن حجر العسقلانی علیہ الرحمہ کی اس عبارت ”انما انكر عليها الاطراء حيث اطلق علم الغيب له وهو صفة تختص بالله تعالى“ سے مراد علم غیب کا عرفاً متبادر مفہوم یعنی علم ذاتی استقلالی ہے اسلئے کہ اسکے متصل بعد آپ نے علم عطائی کا اثبات یوں فرمایا: ”وسائر ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يخبر به من الغيوب بإعلام الله تعالى إياه لا أنه مستقل بعلم ذلك“۔ (”إنباء الحی“، ص ۲۷۸) عجب یہ کہ غیب کی تعریف میں مذکورہ بالا بے جا اضافہ کرنے والوں میں سے بعض تو اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ مخلوق کو بعض غیوب پر اطلاع ہوتی ہے پھر ساتھ ہی غیب کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص کہہ رہے ہوتے ہیں۔ اس تضاد بیانی پر حیرت ہوتی ہے۔ اپنی کس بات کو یہ سچا کہیں گے اور کس کو جھوٹا یہ فیصلہ وہ خود فرمالیں۔

فائدہ ۴ نسبت علم غیب کی تحقیق:

مخلوق کی طرف علم غیب کو منسوب کرنے میں کل ۳ آراء سامنے آتی ہیں:

۱۔ بعض مخالفین اسکا استعمال مخلوق کیلئے مطلقاً ناجائز سمجھتے ہیں اور کچھ تو تکفیر تک کرتے ہیں یعنی کسی حال میں اسکا استعمال خواہ قید اعلام و عطا کیساتھ ہی کیوں نہ ہو ممنوع سمجھتے ہیں۔ مثلاً ان کے نزدیک یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب دیا ہے باطل ہے (سرفراز خاں، ”اتمام البرہان“ ص ۲۲ و ”ازالة الريب“

ص ۳۸)۔ یہ بعض دیانہ کا نظریہ ہے اور سراسر خطا ہے۔ وہ اطلاع علی الغیب جیسے کلمات کا استعمال مخلوق کیلئے جائز رکھتے ہیں۔ درحقیقت وہ سبب علم مان کر حصول علم کا انکار کرتے ہیں؛ کیونکہ علم کے تین اسباب ہیں، حواس خمسہ، خبر صحیح اور عقل سلیم۔ (کما فی ”شرح العقائد“) تو جب اطلاع یعنی خبر رکھنے کو تسلیم کر لیا تو علم بھی ماننا پڑے گا؛ کیونکہ خبر سبب علم ہے ورنہ لازم آئے گا کہ اللہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام کو غیب کی خبر دے اور پھر بھی ان کو اس کا علم نہ ہو، یہ محال ہے۔

ضمنی فائدہ ۱۵: مخالفین کے معتمد سید احمد برزنجی علیہ الرحمہ نے بھی ”رسالة فی علم النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ (قلمی) کے مطلب اول کے آخر میں لکھا: ”الاخبار فرع العلم“ یعنی خبر دینا علم کی فرع ہے!

الغرض ان بعض دیانہ نے اپنے دیگر بعض اکابر کا خلاف کیا ہے جیسے اشرف علی تھانوی نے ”حفظ الایمان“ میں مخلوق کے علم پر علم غیب کا اطلاق کیا ہے اور مولوی مرتضیٰ چاند پوری نے ”توضیح البیان“ میں متعدد بار نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم پر علم غیب کا اطلاق کیا ہے اسی طرح مولوی حسین احمد مدنی نے ”شہاب ثاقب“ میں بھی اطلاق کیا ہے۔ سرفراز صاحب کے فتویٰ شرک کی زد میں ان علماء دیوبند کی عبارتیں لائق دید ہیں۔

۲۔ بعض متقدمین نے علم غیب کے استعمال کو بغیر قید اعلام بھی مخلوق کیلئے جائز رکھا ”تفسیر ابن جریر“ میں حضرت خضر علیہ السلام کے بارے میں ہے: کان رجلاً یعلم علم الغیب۔ اسی میں ان کا قول مروی ہے: إنما تعرف ظاہر ما تری من العدل ولم تحط من علم الغیب ما أعلم۔ متاخرین میں علامہ ابن عابدین شامی علیہ

الرحمہ کی یہ عبارت بھی ملاحظہ ہو: ”الخواص يجوز ان يعلموا الغيب في قضية أو قضایا“ (”سل المحسام الہندی“، رسائل ابن عابدین) امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے ”فتاویٰ رضویہ“ (ج ۲۹: ص ۴۰۴) میں تصریح فرمائی کہ یہ اگرچہ ایک مذہب ہے مگر محققین کا مختار نہیں فی قولہ ”بعض اجلہ اکابر کے کلام میں اگرچہ بندہ کی نسبت صریح لفظ يعلم الغیب وارد ہے (الی ان قال) مگر ہماری تحقیق میں (الی آخرہ)۔“ اس مسئلہ میں تکفیر کی جرات کرنے والے ان عبارات علماء پر کیا فتویٰ لگائیں گے؟

۳۔ محققین کا مختار یہ ہے کہ علم غیب کی نسبت انبیاء کرام کی طرف قید عطا و اعلام کیساتھ جائز ہے یعنی یوں کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب دیا ہے صحیح ہے۔ ہاں اگر ایسی قید سے خالی ہو تو پھر ناجائز اسلئے کہ بقول امام احمد رضا علیہ الرحمہ ”علم جب مطلق بولا جائے خصوصاً جب غیب کی طرف مضاف ہو تو اس سے متبادر علم ذاتی ہوتا ہے اسکی تشریح حاشیہ کشاف پر میر سید شریف نے کر دی ہے، اور یہ یقیناً حق ہے کہ کوئی شخص کسی مخلوق کیلئے ایک ذرہ کا بھی علم ذاتی مانے یقیناً کافر ہے۔“ (”ملفوظات“، ۳: ۳۳، ۳۴)

فتاویٰ رضویہ (۲۹: ۴۰۵) میں فرماتے ہیں: ”مگر ہماری تحقیق میں لفظ عالم الغیب کا اطلاق حضرت عزت عز جلالہ کے ساتھ خاص ہے کہ اس سے عرفا علم بالذات متبادر ہے۔“ زخشری نے تفسیر الکشاف (۱: ۱۵۳) میں یہ تصریح کی: ”والمراد به الخفي الذي لا ينفذ فيه ابتداء إلا علم اللطيف الخبير وإنما نعلم منه نحن ما أعلمناه أو نصب لنا دليلا عليه؛ ولهذا لا يجوز أن يطلق فيقال فلان يعلم

الغیب“۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ ”غیب سے مراد وہ پوشیدہ چیز ہے جس تک ابتداء (یعنی بالذات) سوائے لطیف وخبیر کے کسی علم کی رسائی نہیں۔ اور اس میں سے ہم وہی جانتے ہیں جس کا ہم کو علم دیا گیا ہے یا جس پر دلیل قائم کی گئی ہے۔ اسلئے بغیر قید یہ کہنا کہ فلاں غیب جانتا ہے جائز نہیں“۔ اس پر میر سید جرجانی علیہ الرحمہ نے یہ اضافہ فرمایا: ”إنما لم یجز الإطلاق (أي نسبة علم الغیب مطلقاً) فی غیرہ تعالیٰ لأنه یتبادر منه تعلق علمہ بہ ابتداء فیکون مناقضاً، أما إذا قید وقیل أعلمہ اللہ تعالیٰ الغیب أو أطلعہ علیہ فلا محذور فیہ“ یعنی ”علم غیب کی نسبت غیر اللہ کی طرف اطلاق کیسا تھ جائز نہیں اسلئے کہ اس سے علم بلا سبب وبالذات متبادر ہوتا ہے تو یہ دیگر آیات کے مناقض ہوگا۔ البتہ اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو غیب کا علم دیا یا ان کو غیب پر اطلاع دی تو اس میں کوئی حرج نہیں“۔ دیکھئے علامہ زخشری نے دوسرے مفسرین کی طرح غیب کی دو شرعی اقسام ذاتی اور عطائی بیان کی اور میر جرجانی علیہ الرحمہ نے اس کی تائید فرمائی اور اطلاق علم غیب کے بارے میں فرمایا کہ اس سے متبادر علم ذاتی ہوتا ہے۔ ”إنباء الحی“ (ص ۲۷۸، ۲۸۴) و فتاویٰ رضویہ (۲۹: ۴۰۵) کے مذکورہ بالا مقام پر بھی امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے یہ عبارات ذکر فرما کر اسی مذہب کو اختیار فرمایا اور میر جرجانی کے قول کی تفسیر یہ کی کہ ”عرف“ میں علم غیب کے اطلاق سے علم ذاتی متبادر ہوتا ہے اسلئے یہ اطلاق خنوق کیلئے ایہام کی وجہ سے شرعاً جائز نہیں۔ ”عرف“ کی قید سے معلوم ہوا کہ امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے نزدیک علم غیب کے تین مفہوم ہیں:

(۱) مفہوم شرعی جو صرف علم ذاتی میں منحصر نہیں، اسمیں عطائی بھی ہے اور یہ وہی ہے جو امام رازی و بیضاوی، زخشری اور میر جرجانی کی عبارات میں مذکور ہے یعنی غیب کی اصطلاحی تعریف ”جس کا انسانی حواس ادراک نہ کر سکیں اور بداہت عقل اس کا تقاضا نہ کرے۔“

(۲) مفہوم عرفی جو صرف اور صرف علم ذاتی ہے اور زخشری و جرجانی کا اطلاق علم غیب سے منع کرنا اسی مفہوم کی وجہ سے ہے نہ کہ مفہوم شرعی کی وجہ سے کیونکہ اسکا تو وہ خود اعتراف کر چکے ہیں۔

(۳) مفہوم لغوی یہ ہے ”پوشیدہ چیز کا جاننا“۔ ان مفاہیم و حقائق ثلاثہ کو یاد رکھنا ضروری ہے اور ان میں تمیز نہ کرنے کی وجہ سے بہت شبہات پیدا ہوتے ہیں۔ مخلوق کیلئے علم غیب کا اطلاق کرنے والے کی تکفیر صرف اسی صورت میں ہوگی جبکہ وہ علم غیب کی حقیقت عرفیہ جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے کسی مخلوق کیلئے مانے، جیسے امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے ملفوظات میں اس پر تصریح گزری۔ ہمارے بعض ہمعصر علماء اہل سنت (علامہ پیر محمد چشتی، ”اصول تکفیر“، ص ۳۷۰) نے علم غیب اصطلاحی شرعی کو علم ذاتی میں منحصر سمجھا اور ذاتی اور عطائی کو علم غیب لغوی کی قسمیں قرار دیا جبکہ امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی تحقیق اس کے خلاف ہے۔ لہذا ان کے نزدیک مخلوق کیلئے علم غیب کا اطلاق اسکے مفہوم شرعی کی وجہ سے منع ہے۔ انھوں نے امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے ملفوظات کا حوالہ دیا مگر فتاویٰ رضویہ کی مذکورہ بالا عبارت شاید ان کی نظروں سے نہیں گزری جسمیں عرف کی تصریح ہے۔

فائدہ ۱۶: جن علماء کے کلام میں بظاہر علم غیب کا مخلوق کیلئے اطلاق ہے ان کے کلام کے

سیاق و سباق میں کہیں نہ کہیں ایسی قید ضرور ہے جو علم غیب کے عرفی مفہوم کے موہم ہونے سے مانع ہے۔ یہاں بعض وہ قیود ذکر کی جاتی ہیں جن کے مذکور ہونے سے علم غیب کا مفہوم عرفی مراد نہیں لیا جاسکتا: تعلیم و اعلام، انباء، اخبار، حصول (اللہ تعالیٰ کے بارے میں یوں کہنا کہ اسے علم غیب حاصل ہے خطا ہے اسلئے کہ اس کا علم نہ حصولی ہے نہ حضوری، دیکھئے فائدہ ۳۲)، عطاء، علم مقید، حادث، متناہی، یعلمون کثیراً من الغیب ”بتعریف اللہ“ ایہم کما فی تفسیر ”القرطبی“، نعلم الغیب ”ما لنا علیہ دلیل“ کما فی تفسیر الرازی، يجوز أن يعلموا الغیب ”فی قضیۃ أو قضایا“ کما فی رسائل ابن عابدین، ”یأتیہ علم الغیب“، بعض الغیب و غیب حقیقی وغیرہا اگر ان کے ساتھ علم غیب کی نسبت مخلوق کی طرف کی جائے تو ہر گز عرفی مفہوم مراد نہیں ہوگا اور اس سے معنی شرعی کا وہ فرد لیا جائیگا یعنی علم عطائی جو مخلوق کیلئے ثابت ہے۔ اگر بالفرض اس طرح کی کوئی قید بھی نہ ملے تو ان عبارات علماء کے بارے میں یہ کہا جائیگا کہ وہ مقام تعلیم میں ارشاد فرمائی مقام تبلیغ میں نہیں، یا یہ کہ اہل علم کے مابین ایسا اطلاق؛ کیونکہ موہم معنی عرفی نہیں اسلئے مخلوق کی طرف علم غیب کی نسبت کی، ہاں جہاں میں بوجہ ایہام جائز نہیں، اس تحقیق سے ہمارے ان خطباء و نعت خوانوں کو سبق سیکھنا چاہئے جو عوام کی بھری محفلوں میں فلان یعلم الغیب کے اطلاق بلا قرینہ صارفہ کرتے ہیں اور ان منکرین کو بھی جو ہر جگہ اطلاق علم غیب پر کفر و شرک کے فتوے لگاتے ہیں کہ ان کے فتوؤں کی زد میں اکابر امت آتے ہیں۔

فائدہ ۱۷: مخالفین کے معتمد سید احمد برزنجی علیہ الرحمہ جن کی طرف تحریف شدہ رسالہ ”غایۃ المامول“ منسوب کیا جاتا ہے کی اصل کتاب کا نام ”منہج الوصول

فی تحقیق علم غیب الرسول“ ہے جس پر مخالفین کے بقول غایۃ المامول تتمہ کے طور پر مرتب کیا گیا تھا۔ عنوان ہی دیکھئے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف صراحتاً علم غیب بغیر قید لفظی کے منسوب کیا گیا ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم مبارک پر علم غیب کا استعمال درست نہ سمجھنے والے اور اسے کفر و شرک کہنے والے نہ جانے اس حقیقت کو کیوں نظر انداز کرتے ہیں۔ (”انباء الحی“، ص ۳۵۹)

(۷) مخالفین غیب کے اظہار کے بعد اسے غیب نہیں سمجھتے۔ یہ خطا نصوص قرآن سے ٹکراتی ہے اسلئے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو غیب کی خبر دینے کے بعد بھی اللہ تعالیٰ نے آیات اثبات میں کلمہ ”غیب“ استعمال فرمایا۔ اس خطا سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو عالم الغیب نہ کہا جائے کیونکہ اس کیلئے تو ہر شیء ظاہر و مشاہد ہے۔

فائدہ ۱۸: جب غیب کا اصطلاح شرع میں معنی ”ما غاب عن المحواس و بداهة العقل“ ہے تو بذریعہ الہام یا وحی اس کا علم حاصل ہونے سے وہ غیب ہی رہتا ہے؛ کیونکہ بلا واسطہ حواس و بداهت عقل حاصل ہوا ہے۔ اور غیب کے لغوی معنی یعنی غائب و امر مخفی کے اعتبار سے غیب امراضانی ہے کہ جس کو اس کا علم نہیں دیا گیا اسکے لئے غیب ہے اور جس کو دیا گیا اسکے لئے نہیں۔ (”الکلمۃ العلیا“؛ ”تبیان القرآن“ ۱: ۲۶۳)

(۸) مخالفین اسماء اللہ تعالیٰ اور اسماء الثنی صلی اللہ علیہ وسلم میں فرق نہیں کرتے۔ علامہ سلامتہ اللہ راہ پوری علیہ الرحمہ نے علم غیب کے موضوع پر اپنی تصنیف ”اعلام الاذکیاء“ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ”ہو الاول والآخر والظاہر والباطن وهو بكل شیء علیم“ کا اطلاق فرمایا۔ مخالفین اسے شرک قرار دیتے ہیں جبکہ اہل علم پر یہ بات مخفی نہیں کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ رب العزت کے متعدد اسماء حسنی سے موسوم

ہیں۔ امام اہل سنت علیہ الرحمہ کے والد عمدۃ المحققین مفتی نقی علی خان علیہ الرحمہ نے ”سرور القلوب فی ذکر المحبوب“ میں ایسے (۶۷) اسماء ذکر فرمائے ہیں اور امام اہلسنت علیہ الرحمہ نے ان اسماء گرامی میں اضافہ فرما کر ان کی تشریح ایک کتابی صورت میں بنام ”العروس الاسماء الحسنی فیما لبینا من الاسماء الحسناء“ پیش فرمائی جن میں مذکورہ پانچوں اسماء بھی دلیل کیساتھ داخل فرمائے۔

(”الدولة المکیة“، ص ۱۲۲)

جہاں تک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر ”بکل شیء علیم“ کا اطلاق ہے تو لفظ ”کل شیء“ کے معانی مختلف متعلقات سے مختلف ہوتے ہیں۔ یہاں ہرگز وہ معنی مراد نہیں ہوگا جو اللہ رب العزت کی طرف منسوب کرتے ہوئے مراد ہوتا ہے، صرف لفظ میں مشارکت ہے۔ (”الفیوضات المملکیة“، ص ۵۲)

شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ اور شیخ اکبر ابن عربی علیہ الرحمہ نے بھی ان پانچوں اسماء کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب فرمایا۔

(”الدولة المکیة مع الفیوضات“، ص ۱۲۵-۱۲۶؛ ”الکلمة العلیا“، ص ۲۸)

کتب فقہ میں اس کی تصریح موجود ہے کہ ایک ہی لقب یا نام مختلف ذوات کیلئے بولا جائے تو ہر ایک کے مناسب ہی معنی کیا جائیگا۔ دیکھو انسان سمیع و بصیر ہے اور کئی لوگوں کے نام علی ورشید ہیں مگر ان معنوں میں نہیں جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں۔

(”الدر المختار“، کتاب الحظر والاباحۃ بحوالہ ”الفیوضات المملکیة“، ص ۵۲)

(۹) وہ ہمارے متعلق یہ مغالطہ دیتے ہیں کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ”عالم الغیب“ کا لقب استعمال کرتے ہیں۔ جبکہ امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے ”فتاویٰ رضویہ“

(۴۰۴:۲۹) اور ”الامن والعلی“ (ص ۱۸۷) میں اسکے خلاف تصریح موجود ہے، عالم الغیب کے لقب سے عرفاً متبادر علم ذاتی ہے جیسا کہ پہلے تحقیق ہو چکی ہے۔ اللہ تعالیٰ اور اسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء میں ثبوت مبدا سے صدق مشتق کے جواز کا قاعدہ جاری نہیں ہوگا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ جلیل ہیں مگر ان کے لئے جل جلالہ کا استعمال غلط ہے، عزت والے بھی ہیں مگر ان کے نام کیساتھ عز وجل کہنا منع ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کی عطا سے آپ غیب کی کثیر باتیں جانتے ہیں لیکن اطلاق عالم الغیب چیزے دیگر۔ ”فتاویٰ شارح بخاری“ اور ”فتاویٰ بحر العلوم“ وغیرہا میں ہمارے علماء اہل سنت نے بار بار یہ تصریح فرمائی ہے کہ مخلوق کیلئے ”عالم الغیب“ کا استعمال جائز نہیں۔

فائدہ ۱۹: بعض علماء اہل سنت نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے عالم الغیب کا لقب جو استعمال فرمایا جیسے پیر سید مہر علی شاہ صاحب علیہ الرحمہ نے فتاویٰ مہر یہ میں تو اسے قید عطا وہبہ کیساتھ مقید فرمایا تو یہ معنی عرفی یعنی ذاتی علم کے مفہوم ہونے سے مانع ہے۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ یوں اس لقب کے استعمال کو جائز قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں (فتاویٰ رضویہ ۴۰۵:۲۹): ”یہ سب (ممانعت اطلاق) اس صورت میں ہے کہ مقید بقید اطلاق کیا جائے یا بلا قید علی الاطلاق مثلاً ”عالم الغیب“ یا ”عالم الغیب علی الاطلاق“ اور اگر ایسا نہ ہو بلکہ بالواسطہ یا بالعطاء کی تصریح کر دی جائے تو وہ محذور نہیں کہ ایہام زائل اور مراد حاصل۔“

(۱۰) محققین نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کیلئے عالم الغیب کے استعمال کو کفر لکھتے ہیں جبکہ مذہب حنفی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر عالم الغیب کے محض اطلاق

کرنے والے کی تکفیر پر فتویٰ نہیں ہے۔ ”رد المحتار“ (۸: ۹۴) میں ہے:

”قوله: تزوج بشهادة الله ورسوله لم يحز، بل قيل: يكفر والله اعلم؛ لأنه اعتقد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عالم الغيب. قال في التارخانية“ وفي ”الحجة“: ذكر في ”الملقط“ أنه لا يكفر؛ لأن الأشياء تعرض على روح النبي صلى الله عليه وسلم وأن الرسل يعرفون بعض الغيب“۔ ترجمہ: (در مختار میں ہے) کسی نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو نکاح کا گواہ قرار دیا تو یہ جائز نہیں۔ بلکہ کہا گیا ہے کہ اس کی تکفیر کی جائے گی، (علامہ شامی فرماتے ہیں): اسلئے کہ اس نے اس بات کا اعتقاد کیا کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب ہیں۔ تارخانیۃ اور حجتہ میں ملقط کے حوالے سے ہے کہ اس شخص کی تکفیر نہیں کی جائیگی اسلئے کہ بعض اشیاء نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی روح اقدس پر پیش ہوتی ہیں اور یہ کہ رسول بعض غیب جانتے ہیں۔“

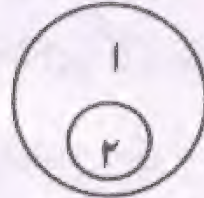
فائدہ ۲۰: ملفوظات امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے حوالے سے ابھی گزرا کہ یہ استعمال ممنوع ہے اور ممنوع ہونے اور کفر ہونے میں بہت بڑا فرق ہے کہ ہر ممنوع کفر نہیں ہوتا۔ ہاں اگر کسی نے یہ اعتقاد رکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم از خود بلا عطاء الہی غیب جانتے ہیں اور اس اعتقاد کیساتھ عالم الغیب کا اطلاق آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پر کرتا ہے تو یہ کفر ہے۔

فائدہ ۲۱: قول ضعیف و مرجوح پر فتویٰ دینے والا خارق اجماع اور گنہگار ہے کما فی رسم المفتی۔

(۱۱) مخالفین ہمارے کلام میں لفظ ”کل“ کے اعتبارات و حیثیات کو نہیں سمجھتے۔ جب

یہ لفظ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم کی نسبت استعمال ہوتا ہے تو مراد دو حدوں کے درمیان علم تفصیلی یعنی روزِ اول سے روزِ آخر تک کا مخلوق کے بارے میں جمیع علم ہوتا ہے، یہی علم لوح محفوظ میں ہے اور یہ قطعاً یقیناً محدود و متناہی ہے۔ اسی طرح جب آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے ”بعض“ علم مانا جاتا ہے تو یہ اس کل کے منافی نہیں۔ اس لئے کہ بعض سے ہماری مراد وہ بعض ہے جو کل حقیقی کے مقابلے میں ہے؛ لہذا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم کل حقیقی کے مقابلے میں بعض ہوا اور باعتبار اپنی ذاتی حدوں کے کل ہوا، الغرض اسی ایک ہی علم پر کل اور بعض کا اطلاق درست ہے اور ان دو میں کوئی بھی منافات نہیں۔ تنافی تو تب ہوتی کہ کل سے ہماری مراد کل حقیقی مستغرق لکھج افراد الغیب ہوتا اور پھر اسے ہم بعض کہتے۔ بلفظ دیگر کل اضافی اور بعض متحد بالذات متغایر بالاعتبار ہیں اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے ہم کل اضافی ہی مانتے ہیں کل حقیقی نہیں۔

فائدہ ۲۲: مندرجہ ذیل دائروں سے اس کو سمجھا جاسکتا ہے (اگرچہ دائرہ اولیٰ اس علم کی حقیقی تعبیر نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ تو غیر محدود ہے، یہ نقشہ صرف تقریب فہم کیلئے ہے):



(۱) کل غیوب بمعنی کل حقیقی جو امور غیر متناہیہ بالفعل، ذات و صفات و امور دنیوی و اخروی سب کو شامل ہے اور ابتدائے خلق تا انتہائے خلق کی حدوں سے محدود نہیں بلکہ ماکان و مایکون کی تفصیلات اس کا صرف بعض ہیں۔ فنی اصطلاح میں اسے ہم علم ”الغیب المطلق“ بھی کہہ سکتے ہیں۔

(۲) کل اضافی یعنی علم ماکان و مایکون جو روز اول (ابتدائے خلق) تا روز آخر (انتہائے خلق) کو محیط ہے۔ امور غیر متناہیہ بالفعل و ماورائے قیامت و ذات و صفات کو محیط نہیں۔ اسے ہم علم ”غیب مقید“ بھی کہہ سکتے ہیں۔

(”إنباء الحی“، ص ۴۸؛ ”الدولة المکیة“، ص ۱۳۲)

ان دائروں کو بغور دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ کل اضافی (۲) بمقابلہ کل حقیقی (۱) کے بعض غیب ہے اور اس سے قطع نظر کریں اور اعتبار فقط اس کا کریں جو اسکے اپنے دائرے میں داخل ہے یعنی دو حدوں کے درمیان والا علم تو اس کو کل علم کہا جاسکتا ہے۔ دونوں کل (حقیقی و اضافی) میں عموم ہی ہے لیکن اس اعتبار سے عموم ہوگا کہ وہ اس سب کو شامل ہیں جو ان کے مفہوم میں داخل ہے۔

(”الدولة المکیة“، السؤال الثالث، ص ۱۳۲؛ ”سبحن السبوح“، فتاوی رضویہ ۱۵: ۳۱۴، ۳۲۱)۔ الحاصل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم مبارک پر کل اور بعض دونوں کا اطلاق درست ہے اور ہمارے کلام میں کوئی منافات نہیں۔

تنبیہ: کوئی یہ نہ سمجھے کہ پہلے دائرہ والا علم اللہ تعالیٰ کے علم کی عین حقیقت ہے بلکہ اس کا علم ذاتی، واجب، غیر انفعالی غیر متغیر غیر متناہی بالفعل ہے اور مخلوق کے علم کو اس علم کیساتھ کوئی نسبت ہی نہیں۔ (”الدولة المکیة مع الفیوضات“، ص ۴۴)

اللہ تعالیٰ کا علم مخلوق کے علم کے بالذات متباین ہے، یہ کہنا کہ مخلوق کے علم سے اللہ تعالیٰ کا علم صرف چند خصوصیات کی وجہ سے ممتاز ہے ہمارے نزدیک تقصیر ہے (”إنباء الحی“، ص ۳۶۲، ۳۶۰)۔ یہ دائرے صرف کل اور بعض سمجھانے کیلئے پیش کئے گئے ہیں قطع نظر اس کے کہ یہ علم کس کا ہے۔

فائدہ ۲۳: ہم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے جو ”بعض“ علم ثابت کرتے ہیں وہ عزت و تمکین والا بعض ہے جو جملہ محتویات لوح محفوظ کو شامل ہے اور دیوبندی جس بعض کو ثابت کرتے ہیں وہ بغض و تحقیر والا بعض ہے کیونکہ حفظ الایمان میں تھانوی صاحب تو اس بعض کو علم بہائم و صبیان کے منسابہ یا مساوی بتا چکے ہیں۔ تو معلوم ہوا کہ بعض بعض میں بھی فرق ہوتا ہے! (”الدولة المکیة“، ص ۶۹) لہذا یہ نہ سمجھا جائے کہ ہمارا اور مخالفین کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے بعض علوم کے حصول میں اتفاق ہے، اختلاف علم مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام پر فقط کلمہ کل کے اطلاق کا ہے یا اطلاق عالم الغیب کا ہے، ایسا ہرگز نہیں۔ ہمارا اختلاف اس بعض کی حقیقت اور تفصیلات میں بھی ہے۔

فائدہ ۲۴: امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی تحقیق کے مطابق، لفظ ”کل شیء“ کے باختلاف مقام پانچ مختلف معانی ہیں اور سب قرآن مجید میں وارد ہیں:

(۱) کل بمعنی شامل لجمع المفہومات از محالات، واجبات و ممکنات و جمیع معلومات کما

فی قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ [النساء: 32].

(۲) کل بمعنی شامل للممکنات الموجودة والمعدومة جو واجبات اور محالات کو شامل نہ

ہو کما فی قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: 20]

(۳) کل بمعنی شامل للموجودات الممكنة والواجبة جو معدومات اور محالات کو شامل نہ ہو

کما فی قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ﴾ [الملک: 19].

(۴) کل بمعنی شامل للموجود بالفعل جو ممکن غیر موجود، محال و واجب کو شامل نہ ہو کما

فی قوله تعالى: ﴿خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الرعد: 16].

(۵) کل بمعنی شامل کجميع الموجودات الحادثة جو یوم اول سے یوم آخر تک کے امور کو محیط ہو کما فی قوله تعالى: ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ [یس: 12] ("الدولة المکیة"، ص ۱۲۴)

اللہ تعالیٰ کے بارے یہ کہنا کہ اسے "کل شیء کا علم" ہے بمعنی اول ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے کہنا بمعنی خامس ہے۔ ان سب معانی میں لفظ "کل شیء" باعتبار حقیقت ہی مستعمل ہے اور سب میں عام ہے اگرچہ ہر ایک کے دائرہ وسعت و عموم میں باعتبار متعلق و منسوب الیہ فرق ہے کما لا یخفی۔

فائدہ ۲۵: "کل شیء" اور ما کان وما یکون کا ایک ہی معنی ہے۔ دونوں متناہی ہیں اور دنیا تک محدود۔ اسی طرح "علم الاولین والآخرین" کا بھی یہی معنی ہے۔ ("إنباء الحی"، ص ۶۹؛ "فتاویٰ شارح بخاری"، ۱: ۴۶۶)

فائدہ ۲۶: "ازل سے ابد تک کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو علم دیا گیا" کہنا جائز ہے۔ یہاں ازل و ابد علم کلام کی اصطلاحات مراد نہیں بلکہ جانب ماضی و مستقبل کیلئے ایک لمبی مدت مراد ہے۔

("الدولة المکیة"، ص ۱۳۰-۱۳۱؛ "إنباء الحی"، ص ۲۰)

(12) وہ اطلاقات متناہی و عدم متناہی بمعنی لا تنفی عند حد کو متناقض سمجھتے ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم ما کان وما یکون متناہی محدود ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم میں اگر ابتداء خلق تا انتہائے خلق (روز قیامت) کی حدوں کا اعتبار کریں تو متناہی ہے اور اگر ترقی کی جانب کا لحاظ کریں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے بارے میں بڑھ رہا ہے اور امور آخرت و احوال

جنت و دوزخ وغیرہا کے بارے میں بھی ترقی پذیر ہے محیط نہیں تو اسے غیر متناہی بمعنی لا تقفی عند حد کہہ سکتے ہیں، اللہ تعالیٰ کیساتھ علم غیر متناہی بالفعل خاص ہے اور ”لا تقفی عند حد“ اس کے بندوں کے ساتھ خاص ہے۔

(”الدولة المکیة“، السؤال الرابع، ص ۱۳۳؛ ”إنباء الحی“، ص ۳۶۲)

فائدہ ۲۷: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حیات مبارکہ میں جو یہ دعاء رب زدنی علما مانگا کرتے تو اس کے دو دور ہیں؛ پہلا دور قرآن مجید و علم ماکان و مایکون کی تکمیل سے پہلے کا ہے تو اس وقت علم ماکان و مایکون اور ماورائے ماکان و مایکون کی زیادتی مراد ہے اور دوسرا نزول قرآن و علم کائنات کی تکمیل کے بعد کا دور ہے تو اس وقت معارف ذات و صفات باری تعالیٰ اور دیگر علوم غیر متناہیہ کے علم کی زیادتی مراد ہے۔ لہذا بعد تکمیل علم کائنات بھی اگر اس دعاء کا پڑھنا ثابت ہو تو ہمارے مدعا کو مضر نہیں؛ کیونکہ دعاء کا مقصود وہ علم ہے جو ماکان و مایکون کی حدوں سے ورا ہے۔

(13) وہ صفت مخلوق کو خالق کیلئے ثابت کر کے خود شرک میں مبتلا ہوتے ہیں۔ دیوبندی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم کو ”ماکان و مایکون“ سے تعبیر کرنے سے روکتے ہیں اور اسے اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص سمجھتے ہیں؛ کیونکہ ان کی فہم میں علم غیب سارا یہی ہے۔ اسی طرح علم محیط بالارض کو اللہ تعالیٰ کی صفت علم قرار دیتے ہیں جبکہ یہ دونوں باتیں غلط ہیں۔ ماکان ایک حد ہے اور مایکون دوسری حد ہے اور جو ان میں ہے سب محدود و متناہی ہے۔ ایسا ہی علم محیط بالارض محدود ہے تو علم متناہی محدود تو مخلوق ہی کیلئے روا ہے، خدا تعالیٰ کی صفت ہرگز نہیں ہو سکتا۔ اللہ تعالیٰ کیلئے صفت مخلوق ثابت کرنا شرک ہے۔ شرک کا مفہوم صرف یہ ہی نہیں کہ خالق کی کسی صفت میں مخلوق کو

شریک کیا جائے بلکہ یوں بھی شرک ہوتا ہے کہ مخلوق کی کسی صفت میں خالق کو شریک کیا جائے۔ اب مسلمانوں کو شرک کہنے والے خود اپنے جال میں پھنس گئے۔

(”الدولة المکیة“ ص ۵۴؛ ”انباء الحی“، ص ۳۰۹)

فائدہ ۲۸: اگر کسی سنی عالم کی تحریر میں کسی ایک جزئی کے بارے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے دائمی علم تسلیم بھی کیا گیا ہو تو اس سے شرک لازم نہیں آتا؛ اسکی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کیلئے جو علم دائمی مسلم ہے وہ ضروری ہے جبکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا صرف دائمی ہی ہوگا۔ دوام اور ضرورت میں عموم و خصوص مطلق کی نسبت ہے یعنی ہر ضرورت میں دوام ہوتا ہے مگر ہر دوام میں ضرورت نہیں ہوتی کذا فی عامة کتب المنطق۔ پس اس نظریہ کی بنیاد پر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا علم دائمی اللہ تعالیٰ کے علم دائمی ضروری کا عین نہیں بلکہ اسکا غیر ٹھہرا۔ یاد رہے کہ امام احمد رضا علیہ الرحمہ کا موقف یہ تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارکہ کو تدریجاً علم ماکان وما یکون حاصل ہوا۔

(۱۴) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے علم ماکان وما یکون ثابت ماننے سے سمجھتے ہیں کہ اسے اللہ تعالیٰ کے علم کے مشابہ و مساوی کرنا ہے۔ حالانکہ ہماری توضیح سابق میں بیان ہوا کہ ماکان ایک حد ہے جو ابتدائے خلق سے عبارت ہے اور ما یکون دوسری حد جو قیام قیامت تک کے امور سے عبارت ہے تو جو کچھ ان دو حدوں میں گھرا ہوا ہے محدود ہے۔ یہ عین اللہ کے علم کی حقیقت کب ہو سکتا ہے حالانکہ اسکا علم غیر متناہی بالفعل، ذاتی غیر عطائی، واجب، قدیم، غیر ممکن التغیر والتبدل، غیر انفعالی، غیر مخلوق، غیر مقدور، محیط باحاطہ کلیہ حقیقیہ استغراقیہ تفصیلیہ جو تمام معدومات، مستحیلات و موجودات

و مقدر و رات و امور دنیا و ماورائے قیامت سب کو شامل ہے اور اسے اپنی ذات و صفات کا بھی کامل علم ہے۔ جب ہمارے نزدیک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی حقیقت ہی اللہ تعالیٰ کی صفت علم کے مابین ہے تو مساوات و تشابہ کا الزام دینا محض مغالطہ ہی کے سوا اور کیا ہے؟

(”إنباء الحی“، ص ۳۶۰؛ ”الدولة المکیة“، ص ۵۱؛ ”إنباء المصطفی“،

فتاویٰ رضویہ، ۲۹: ۵۰۰)

فائدہ ۲۹: تمام ذرات کائنات از فرش تا عرش کا علم تفصیلی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا گیا ہے کیونکہ یہ منجملہ ماکان و مایکون میں داخل ہے (مثلاً کسی ایک ذرے کے حالات موجودہ مثل حرکت، سکون، انتقال و حالت کا روز اول سے تا روز آخر کا علم) یہ سب متناہی بالفعل ہے۔ اللہ تعالیٰ کے علم کی شان تو یہ ہے کہ ایک ایک ذرہ کائنات کے اسے غیر متناہی بالفعل علوم ہیں (مثلاً ایک ذرے کے حالات موجودہ، ممکنہ و معدومہ کا تفصیلی علم جو غیر متناہی در غیر متناہی ہے)؛ تو ہمارے متعلق وہم مساوات کس طرح درست ہو سکتا ہے؟

(”إنباء الحی“، ص ۲۶۶، ۳۶۳، ۳۶۷؛ ”الدولة المکیة“، السؤال الخامس، ص ۱۳۴، ص ۴۱۰-۴۲)۔ مقصد اول کو بھی اس حوالے سے ملاحظہ کیا جائے۔

فائدہ ۳۰: بعض عرفاء کا مذہب: شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے مدارج النبوت میں بعض عرفاء (سیدی ابوالحسن بکری اور ان کے اتباع جیسے علامہ عثماوی، علامہ عمر حلبی علیہم الرحمہ) کا یہ مذہب نقل فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا علم اللہ تعالیٰ کے علم کے

مساوی یعنی مقدار میں غیر متناہی بالفعل ہے اور ان دونوں میں حدوث و قدم و اصلت و تبعیت کا فرق ہے۔ یہ مذہب اگرچہ دلائل صحیحہ کے خلاف ہونے کی وجہ سے ”خطا باطل“ ہے مگر اس طبقہ اولیاء کی نہ تکفیر درست ہے اور نہ تہلیل اسی لئے شیخ محقق علیہ الرحمہ نے نہ ان کی تکفیر کی نہ تہلیل بلکہ انھیں ”بعض عرفاء“ کہا۔ امام محمد بن جعفر کتانی علیہ الرحمہ نے سیدی ابوالحسن بکری صدیقی رحمۃ اللہ علیہ کے اس موقف پر تفصیلی گفتگو فرمائی، ان کی جلالت شان کو کئی القاب کیساتھ بیان فرمایا اور آخر میں اس بات کی تصریح کی کہ ان عرفاء کی تکفیر کرنا اصول کی روشنی میں غلط ہے خصوصاً ان کے اس کلام کی وجہ سے جس میں اختصار ہے مثلاً ”اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْلَمُ جَمِيعَ عِلْمِ اللَّهِ“ کیونکہ اس سے ذاتی و قدیم علم ہونا اگر لازم مان لیا جائے تو لازم القول ہوگا اور لازم القول اس صورت میں مذہب قائل نہیں ہوتا جہاں لزوم غیر بین ہو اور یہاں غیر بین ہے پھر ان کی تصریحات میں اس لازم کی نفی بھی موجود ہے۔

(”جلاء القلوب“، ۱: ۱۳۷-۱۴۴)

امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے خود بھی اس موقف کا رد کیا مگر اس کے قائلین کی تکفیر و تہلیل کی راہ کو مسدود مانا ہے اور اسکی وجوہات بھی لکھی (الف) کہ اس پر کوئی نص نہیں چہ جائیکہ کہ قطعی ضروری ہو کہ اللہ تعالیٰ بعض علوم غیبیہ بتانے پر مجبور ہے اور ہمیں نص سے معلوم ہے کہ وہ ہر شے پر قادر ہے اور اللہ تعالیٰ کا کسی علم کو اپنی ذات میں حصر کرنا اسکی عطا کے منافی نہیں کہ حصر سے مراد بالذات علم ہے (ب) اور مخلوق کا غیر متناہی بالفعل علم کا احاطہ نہ کر سکرنا صرف دلیل عقلی سے ثابت ہے جس پر شرع میں کوئی نص نہیں اور مسئلہ عقلیہ کا انکار صرف اسی صورت میں کفر ہوتا ہے جبکہ اصول دین کا

اس سے انکار ہو۔ (”الفیوضات المملکیة“، ۴۴، ۴۵)

افسوس ہے ان نام نہاد محققین پر جو امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی واضح تصریحات کے ہوتے ہوئے بھی ان پر عقیدہ مساوات علم کا الزام لگاتے ہیں۔ باقی رہا بعض متاخرین علماء کا یہ لکھنا کہ جو تسویہ کا قائل ہوا جماعاً کافر ہے تو ان کی مراد تسویہ من کل جہۃ ہے یوں کہ دونوں علم عین مانے جائیں تو یہ کفر ہے۔

(”الفیوضات المملکیة“، ص ۴۵)۔

فائدہ ۳۱: امام اہل سنت علیہ الرحمہ ”خالص الاعتقاد“ (فتاویٰ رضویہ، ۲۹: ۴۵۱) میں علم الہی اور علم مخلوق کی نسبت سے متعلق لکھتے ہیں: ”بلاشبہ غیر خدا کا علم معلومات الہیہ کو حاوی نہیں ہو سکتا، مساوی تو درکنار تمام اولین و آخرین و انبیاء مرسلین و ملائکہ و مقربین سب کے علوم مل کر علوم الہیہ سے وہ نسبت نہیں رکھ سکتے جو کڑوڑ ہاسمندیوں سے ایک ذرا سی بوند کے کڑوڑویں حصے کو کہ وہ تمام سمندر اور یہ بوند کا کڑوڑواں حصہ دونوں متناہی ہیں اور متناہی کو متناہی سے نسبت ضرور ہے بخلاف علوم الہیہ کہ غیر متناہی در غیر متناہی در غیر متناہی ہیں۔۔۔ تو جملہ علوم خلق کو علم الہی سے اصلاً نسبت ہونی ہی محال قطعی ہے نہ کہ معاذ اللہ تو ہم مساوات“۔ بعینہ یہی مضمون ”الدولة المکیة مع الفیوضات“ (ص ۴۴) میں بھی موجود ہے۔

فائدہ ۳۲: مخالفین دراصل علم الہی کی صفت کو سمجھے ہی نہیں تبھی انھیں شرک کا وہم ہوا۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ ملفوظات (۲: ۶۴) میں فرماتے ہیں: ”فلاسفہ نے جو یہ کہا کہ علم سے ہمارے صورت حاصلہ عند العقل کا نام ہے یہ غلط ہے۔ ان سفہاء نے اصل و فرع میں فرق نہیں کیا۔ علم سے ہمارے ذہن میں معلوم کی صورت حاصل ہوتی ہے، نہ کہ

حصول صورت سے علم۔ علم وہ نور ہے جو شیء اس کے دائرے میں آگئی منکشف ہوگئی اور یہ جس سے متعلق ہو گیا اس کی صورت ہمارے ذہن میں مرتسم ہوگی۔ جب فلاسفہ اپنے علم کو نہ پہچان سکے تو علم الہی کو کیا جانیں گے؟ حق تعالیٰ صورت، ارتسام و نور عرضی سب سے منزہ ہے اس کا علم حضور معلوم کا محتاج نہیں، اس کا علم حضور و حصول دونوں سے منزہ ہے۔ اس کا علم اس کی صفت قدیمہ قائمہ بالذات لازم نفس ذات ہے جو کیف سے منزہ ہے۔ مزید یہ کہ اللہ تعالیٰ کا علم مخلوق کے علم کے بالذات متباین ہے، یہ کہنا کہ مخلوق کے علم سے اللہ تعالیٰ کا علم صرف چند خصوصیات کی وجہ سے ممتاز ہے ہمارے نزدیک درست نہیں۔ (”إنباء الحی“، ص ۳۶۰، ۳۶۱)

فائدہ ۳۳: علم الہی کے غیر متناہی بالفعل ہونے کے حوالے سے بعض اجلہ محققین (ملا خیالی، ملا عبد الحکیم سیالکوٹی) کو زبردست اشکال ہوا ہے جس کی تفصیل امام اہل سنت علیہ الرحمہ کے رسالہ ”القمع المبین لآمال المکذبین“ (فتاویٰ رضویہ ۱۵: ۴۷۳) میں ملاحظہ کی جائے۔ بعینہ وہی اشکال علامہ عبد النبی احمد نگری کو بھی ”دستور العلماء“ (۲: ۳۷۷) میں واقع ہوا۔ امام الحرمین جوینی علیہ الرحمہ کی طرف بھی یہ اشکال منسوب ہے کہ اگر علم الہی تفصیلی ہو تو غیر متناہی نہیں ہو سکتا اور امام سبکی علیہ الرحمہ نے ”طبقات الشافعیۃ الکبریٰ“ میں اسکی توجیہ کرنے کے بعد یہ فرمایا کہ یہ شیخ پر افتراء ہے۔ علم الہی کی تحقیق پر امام اہل سنت علیہ الرحمہ کی ان کتب سے استفادہ کیا جائے:

”الدولة المکیة“، ”ملفوظات“، ۱۶۳: ۶۵؛ ”إنباء الحی“، ص ۳۶۳؛ ”القمع المبین لآمال المکذبین“، فتاویٰ رضویہ ۱۵: ۳۷۳۔

(۱۵) مخالفین نے علم محیط بالارض کو اللہ تعالیٰ کی صفت قرار دیا۔ اسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نفی کر کے شیطان کیلئے ثابت مانا۔ جبکہ شرک ہمیشہ شرک ہوتا ہے کبھی ایک مقام پر ایمان نہیں ہو سکتا۔

فائدہ ۳۴: مخالفین کے فتویٰ شرک کو باطل کرنے کا لا جواب طریقہ یہ ہے کہ ان سے سوال کیا جائے: کیا اللہ تعالیٰ اس بات پر قادر ہے کہ اپنی کسی مخلوق کو آسمان و زمین کی باتوں کا علم دے، یاد دیکھنے کی قوت دے یا تمام آرزوں کو سننے کی طاقت دے؟ اگر وہ کہیں نہیں، تو انھوں نے ایک امر ممکن سے اللہ تعالیٰ کو عاجز مانا اور یہ کفر ہے۔ لہذا انھیں تسلیم کرنا ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اس بات پر قطعاً یقیناً قادر ہے اور جس پر وہ قادر ہو وہ شرک نہیں ہو سکتا اسلئے کہ شرک اثبات شریک ہے اور اثبات شریک محال بالذات اور قدرت محال بالذات سے متعلق ہی نہیں ہوتی۔ (”إنباء الحی“، ص ۳۰۸)

فائدہ ۳۵: شرک اعظم محالات عقلیہ ذاتیہ کے اعتقاد کا نام ہے (”حیات الموات فی بیان سماع الاموات“، ص ۲۳)۔ علم ماکان وما یکون عطائی یا علم محیط بالارض عطائی کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ثابت ماننے سے کونسا محال عقلی لازم آتا ہے؟ یہ وہ سوال ہے کہ منکرین سے اس کا کوئی جواب نہیں بن پاتا۔

فائدہ ۳۶: مخالفین نے مخلوقات میں سے لوح و قلم کیلئے علم ماکان وما یکون کو تسلیم کر لیا مگر افضل المخلوقات صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے محال جانا جبکہ اگر غیر اللہ کیلئے اس کا اثبات شرک ہوتا تو پھر یہ خود اپنے قول سے شرک ٹھہرتے کیونکہ لوح و قلم غیر اللہ ہیں۔

(”إنباء الحی“، ص ۳۷۶، ۳۷۲)

(16) وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم پر لفظ علم کا اطلاق نہیں کرتے؛ کیونکہ ان کے نزدیک حقیقت میں علم وہی ہے جو کاسب و موصل ہو یعنی اس بات کی صلاحیت رکھے کہ کسی کئی کے تمام افراد و جزئیات کو جان لے کما صرح بذلك المحدث الديوبندی أنور شاہ کشمیری فی "فیض الباری" حالانکہ علم کو کاسب و موصل کہنا ارباب منطق کے نزدیک غلطی ہے۔ کاسب تو قول شارح اور حجت ہیں اور کسی نے بھی انہیں علم نہیں کہا پھر اس فاسد نظریہ کی بنیاد پر لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم دائمی بالفعل نہ ہو بلکہ حصولی اور بالقوة ہو معاذ اللہ۔ ("مقام ولایت و نبوت")

(17) بعض دیوبندی علماء نے جزئیات کے ادراک کو علم سے نکالا اور اس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم بالجزئیات پر باریک حملہ کیا جبکہ یہ نظریہ خلاف تحقیق ہے۔ قال المحدث الديوبندی أنور شاہ کشمیری فی "فیض الباری" (۱: ۱۵۱): "لأن علم الجزئیات ليس بعلم فی الحقيقة۔"

(18) مخالفین مطلق العلم اور العلم المطلق میں درست فرق کرنے سے قاصر ہیں پھر العلم المطلق کی ایسی توجیہ کرتے ہیں جو خلاف تحقیق ہے۔ "اتمام البرہان" میں دیوبندی عالم سرفراز گلکھڑوی نے جو یہ قول کیا کہ الغیب لمطلق کا تحقق جمیع افراد کے تحقق سے اور اسکی نفی جمیع افراد کی نفی سے ہوتی ہے تو یہ کسی کا مذہب نہیں اور اس نے اس نئی تعریف سے یہ کہنا چاہا کہ کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے الغیب المطلق منشی ہے تو یہ اسی صورت میں ہوگا جب غیب کا ہر فرد آپ کی ذات سے منشی ہو اور یہ نظریہ کفر ہے بوجہ انکار مطلق بعض مغیبات۔

فائدہ ۳ تحقیق اصطلاحات اہل منطق و اصول

طبیعت مطلقہ اور مطلق طبیعت کی بحث میں علماء اصول و منطق کے درمیان اختلاف ہے۔ دونوں نے انکے جدا جدا احکام بیان فرمائے ہیں، اسکی تفصیل یہاں بعونہ تعالیٰ بیان کی جاتی ہے جس سے تمام شکوک و شبہات کا ازالہ ہو جائے گا اور دونوں کے مفہوم و احکام علیحدہ علیحدہ روشن ہو جائیں گے، وباللہ التوفیق۔

اصطلاح مناطقہ میں ”الشیء المطلق“: اس درجہ میں طبیعت کو حیثیت اطلاق سے مقید کیا گیا ہے اور اس میں شیوع و عموم ہوتا ہے۔ اسکا وجود و تحقق اسکے افراد کے وجود کیساتھ مربوط نہیں بلفظ دیگر بوجہ حیثیت اطلاقہ اسکے افراد کے احکام اسکی طرف سرایت نہیں کرتے، یہ قضیہ طبعیہ کا موضوع ہوتا ہے اور اس وجہ سے اسکا وجود صرف ذہنی ہے کذا التحقیق فی ”حاشیۃ بحر العلوم المدراسی علی میر زاہد“ ”ملا جلال“، و ”القول الأحسن علی ملا حسن“ و ”الفتاوی الرضویۃ“ (۱۷۷:۱۳)۔

اصطلاح اصول فقہ میں ”الشیء المطلق“: اس درجہ میں ظاہر ہے کہ طبیعت کو مقید کیا گیا ہے اور اسکا مفاد بھی عموم و کلیت ہے۔ فرق یہ ہے کہ اسکا وجود و تحقق اسکے افراد کے وجود کیساتھ مربوط ہے بلفظ دیگر اسکے افراد کے احکام اسکی طرف سرایت کریں گے۔ اسکا تحقق جمیع افراد کے تحقق سے ہوگا؛ لہذا اسکا قضیہ موجبہ کلیہ ہوگا اور اسکی نفی کسی ایک فرد کی نفی سے حاصل ہو جائیگی؛ لہذا اسکا قضیہ سالبہ جزئیہ ہوگا

کذا فی ”الدولة المکیة“ (ص ۳۹)۔

اصطلاح مناطقہ میں ”مطلق الشیء“: اس درجہ میں طبیعت کو ہر قید سے علیحدہ کیا گیا ہے حتیٰ کہ قید اطلاق سے بھی۔ اسکی طرف اسکے افراد کے احکام سرایت کرتے ہیں، اسکا تحقق اسکے ایک فرد کے تحقق سے ہوگا اور اسکی نفی ایک فرد کی نفی سے حاصل ہوگی۔ (کذا فی ”میرزاہد“ علی ”ملا جلال“، ص ۱۰۰ و ”حاشیہ الخیر آبادی“

علی ”القاضی مبارک“، ص ۱۴۸)۔

اصطلاح اصول میں ”مطلق الشیء“: اس درجہ میں طبیعت قید اطلاق سے مقید نہیں۔ اسکا تحقق فرد خاص کے تحقق سے نہیں ہوگا (خلافاً للمناطقہ) بلکہ فرد منتشر کے تحقق سے ہوگا اور اسکی نفی تب ہوگی جب اسکے جمیع افراد کی نفی ہوگی۔ اسے طبیعت ممکنہ من ای فرد بھی کہا جاتا ہے؛ لہذا یہاں قضیہ ایجابیہ جزئیہ ہوگا اور سالبہ کلیہ ہوگا، کذا فی ”الدولة المکیة“ (ص ۳۹) والتحقیق الکامل فی ”أصول الرشاد لقمع مبانی الفساد“ (ص ۱۱۸) للعلامة المفتی نقی علی خان۔

کیونکہ اس مقالہ میں خاص تحقیقات رضا کی روشنی میں مسئلہ علم نبوی پر بحث کی جا رہی ہے اور امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے العلم المطلق اور مطلق العلم کی تقسیم میں مطلق اصولی کے اعتبار سے ”الدولة المکیة“ (ص ۳۹) میں تقسیم کی ہے؛ لہذا مناسب یہ ہے کہ اہل اصول کی تعریفات اور احکام کا یہاں مفاد ذکر کیا جائے:

۱۔ جب ہم مطلق العلم کسی شخص کیلئے ثابت مانیں تو یہ ثبوت جزئی ہوگا جو بعض افراد علم کو شامل ہے کل علم کو نہیں۔ جب ہم مطلق علم کی کسی سے نفی کریں تو اس سے سلب جمیع افراد علم کا ہوگا۔ یعنی اگر ہم یوں کہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مطلق علم غیب حاصل تھا تو ثبوت بعض غیب ہوگا اور جب یوں کہا جائے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مطلق

علم غیب نہیں تو مراد کوئی ایک بھی فرد غیب کا علم انھیں حاصل نہ تھا۔

۲۔ جب علم مطلق کا ثبوت کسی کیلئے کریں تو اس کے لئے جمیع افراد علم کا ثبوت ہوگا اور جب کسی سے اسکی نفی کریں تو کسی ایک فرد کی نفی سے حاصل ہوگی جمیع افراد کی نفی پر اسکی نفی موقوف نہیں۔ ہم اللہ تعالیٰ کیلئے علم غیب مطلق تفصیلی مانتے ہیں جس سے کوئی بھی فرد غیب باہر نہیں۔

فائدہ ۳۸ و علم غیب مطلق کی تفصیل: امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی تحقیق یہ ہے کہ الغیب المطلق کا علم جہت اجمال کے اعتبار سے مخلوق کو بھی حاصل ہے جبکہ جہت تفصیل کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے۔ الغیب المطلق کو مخلوق کیلئے ثابت ماننے پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ غیب مطلق کی بیان کردہ تعریف کی روشنی میں پھر لازم آئے گا کہ مخلوق کیلئے بھی جمیع افراد غیب کے علم کا ثبوت ہو جبکہ جمیع افراد غیب کا علم تو صرف اللہ تعالیٰ کو ہے۔ اسکا یہ جواب دیا جاتا ہے کہ اجمالاً مخلوق کو جمیع افراد غیب کا علم حاصل ہو سکتا ہے اور مومن کو بالفعل حاصل ہے جسکی تقریر خود امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے یوں کی کہ غیب مطلق اجمالی جو مرتبہ بشرط لاشیء میں ہو یعنی جسمیں یہ شرط ہو کہ بعض معلومات دوسرے بعض سے کلیہ ممتاز نہ ہوں اللہ تعالیٰ کا علم ہرگز نہیں ہو سکتا کہ اس کے علم میں تو کمال امتیاز و تفصیل ہے۔ اپنے اس موقف پر قرآنی شاہد بھی پیش کرتے ہیں کہ جب بندہ مومن اس آیت: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الاعراف: 75] پر ایمان لایا تو اس نے کل شیء کہنے سے جمیع معلومات الہیہ کو اجمالاً ملاحظہ کر لیا پھر اس آیت کی تصدیق کی اس سے یہی غیب مطلق اجمالی کا علم اسے حاصل ہوا ہے اور جو اسکا انکار کرتا ہے اس آیت سے کفر کرتا ہے اسی وجہ سے غیب مطلق اجمالی مومن کیلئے

ثابت ماننا ضرورت دینی بھی ہے اور عقلا بدیہی بھی۔ ("الدولة المکیة"، ص ۴۵)
 رہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے مطلق علم غیب ثابت کرنا تو اسمیں کوئی خرابی نہیں
 کیونکہ علم غیب مطلق کی طرح اسمیں شیوع و عموم نہیں ہوتا بلکہ قضیہ موجبہ جزئیہ و سالبہ
 جزئیہ دونوں صادق آتے ہیں اسی وجہ سے مطلق علم غیب اللہ تعالیٰ کا علم نہیں کہلا سکتا کہ
 اسمیں تو حقیقی کلیت و عموم ہی ہے۔ دوسری بات یہ کہ جب علم غیب مطلق اجمالی ہم نے
 اللہ تعالیٰ کی عطا سے مخلوق کیلئے ثابت مان لیا تو پھر مطلق علم خواہ اجمالی ہو خواہ تفصیلی از
 خود ثابت ہے۔ ("الدولة المکیة"، ص ۴۶)

حاصل کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ جو علم خاص ہے وہ علم مطلق تفصیلی ہے اور
 علم مطلق اجمالی من جہۃ شرط لاشیاء، مطلق علم تفصیلی و اجمالی یہ تینوں اللہ تعالیٰ کیساتھ
 خاص نہیں۔ مطلق علم اجمالی و تفصیلی تو تمام اہل ایمان کو حاصل ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا علم علم
 مطلق تفصیلی ہے اور جمیع معلومات کو باحاطہ حقیقہ محیط اور ذاتی ہے۔ تو نفی والی آیات
 میں یہی دو امر منافی ہیں یعنی احاطہ کلیہ حقیقہ تفصیلیہ و علم ذاتی۔ مخلوق کیلئے علم عطائی
 ثابت ہے اس کا ایک فرد بھی خالق کیلئے ثابت نہیں خواہ علم مطلق اجمالی ہو یا مطلق العلم
 التفصیلی اولا اجمالی اور کسی مخلوق کی تعریف اگر علم کے حوالے سے ہو تو مطلق علم تفصیلی
 کے اعتبار سے ہی ہوتی اجمالی کے اعتبار سے نہیں کی جاتی ہے۔

("الدولة المکیة"، ص ۴۶)

فائدہ ۳۹ سید میرزا ہد علیہ الرحمہ کا رد: یہاں اشیاء المطلق منطقی کی وہ تعریف
 ذہن کی طرف نہیں جانی چاہئے جو حضرت سید میرزا ہد علیہ الرحمہ نے شرح ملا جلال

میں کی ہے؛ کیونکہ اس تعریف کے لحاظ سے علم غیب مطلق اللہ تعالیٰ کی صفت نہیں ہو سکتا؛ کیونکہ انہیں قضیہ موجبہ جزئیہ آتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے علم میں صرف ایجاب کلی ہے۔ اشیاء المطلق کے بارے میں سید میرزا ہد علیہ الرحمہ نے ”شرح ملا جلال“ اور ”میرزا ہد“ امور عامہ میں فرمایا کہ اسکا تحقق ایک فرد کے تحقق سے ہوتا ہے اور اسکا انتفاء جمیع افراد کے انتفاء سے ہوتا ہے اور اسی مذہب کو علامہ غلام رسول سعیدی صاحب نے اپنی کتاب ”مقام ولایت و نبوت“ میں تحقیق قرار دیا اور علامہ فضل حق خیر آبادی نے ”حاشیہ قاضی مبارک“ میں اسی کو ذکر فرمایا جبکہ شارح امور عامہ وحید الزمان نے متضاد باتیں لکھی ہیں یوں کہ ایک صفحہ پر اسکی تائید کی اور دوسرے صفحے پر اسکے برخلاف تصریح کرتے ہوئے لکھا کہ حیثیت اطلاق یہ اس بات سے روکتی ہے کہ شئی مطلق کے افراد کے احکام اسکی طرف سرایت کریں۔ عجب یہ ہے کہ خود سید میرزا ہد علیہ الرحمہ نے ”ملا جلال“ کے حاشیہ پر اس بات کا اعتراف کرنے کے فوراً بعد ہی اسکے برخلاف تصریح فرمادی اور شئی مطلق کو افراد کے احکام کیساتھ مربوط مانا:

قال: ”لا یصح إسناد أحكام الأفراد إلیه؛ لأنّ الحیثیة الإطلاقیة

تأبى عنه وهو بهذا الاعتبار یتحقق بتحقیق فرد ما ولا ینتفی بانتهائه بل

بانتفاء جمیع الأفراد“۔ (ص ۱۰۰، ۱۰۱)

مطلق سے متعلق اصطلاح مناطہ میں تحقیق وہی ہے جو ہم نے

بحوالہ ”فتاویٰ رضویہ“ (ج ۱۳: ۱۷۶، ۱۷۷) دیگر حواشی سے پہلے ذکر کی۔ امام احمد

رضا علیہ الرحمہ نے صاف فرمایا کہ محققین نے سید میرزا ہد کے اس موقف کا متعدد وجوہ

سے رد کیا ہے پھر اسکے بطلان کی وجہ بھی ذکر فرمائی۔ لہذا علامہ سعیدی صاحب نے

اپنی مذکورہ کتاب میں قول مختار کے مطابق تقریر نہیں فرمائی۔ اس حوالہ سے مزید تحقیق علامہ پیر محمد چشتی صاحب کی کتاب ”اصول تکفیر“ (ص ۴۵۸) میں دیکھ لی جائے تو از حد فائدہ مند ہوگی۔ عجب یہ ہے کہ دیوبندی عالم سرفراز گلکھڑوی کا استعمال الٰہی المطلق کسی بھی اصطلاح اہل علم کے موافق نہیں، نہ اہل منطق کی اصطلاح کے موافق ہے اور نہ اہل اصول کی اصطلاح کے موافق۔ اس سے قارئین خوب اندازہ لگا سکتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نفی علم کی خاطر بعض علماء دیوبند نے علم دین کی خدمت کا کتنا شرف حاصل کیا ہے۔

فائدہ ۴۰: انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کیلئے اللہ کی عطا سے مطلق علم غیب ماننا ضروریات دین سے ہے کہ تمام امور آخرت وحشر و نشر وغیرہا انہی کے بتانے پر موقوف ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کیلئے علم الغیب المطلق کا عقیدہ رکھنا بھی ضروریات دین سے ہے (”الدولة المکیة“، ص ۴۶)۔ اسی وجہ سے دیوبندی عالم مرتضیٰ چاند پوری نے ”توضیح البیان فی حفظ الایمان“ میں ”مطلق بعض مغیبات“ کا علم مخلوق کیلئے ثابت مانا ہے۔

فائدہ ۴۱: بعض علماء نے علم غیب کی مطلق و مقید کی طرف بھی تقسیم کی ہے۔ یہاں علم الغیب المطلق خالق کی صفت ہے اور مقید مخلوق کی۔ مقید کو خالق کیلئے نہیں ثابت کیا جاسکتا۔

(۱۹) مخالفین قلت و کثرت کے امر اعتباری ہونے کو نہیں سمجھتے۔ ایک ہی شےء باعتبار دوسری شےء کے قلیل ہو سکتی ہے مگر اپنی ذات کے اعتبار سے کثیر ہو سکتی ہے۔ دیکھئے سو ۱۰۰ کا عدد ایک لاکھ کے مقابلے میں قلیل ہے مگر اپنی ذات کے اعتبار سے کثیر ہے۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم بنسبت اللہ تعالیٰ کے علم کے بے شک قلیل ہے مگر بنسبت مخلوق کے علم کے عظیم و کثیر ہے بایں طور کہ کسی کا علم اتنا نہیں جتنا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ہے۔ ان دونوں باتوں کو ان دو آیات کے تناظر میں سمجھا جائے ﴿مَا أُوْتِيتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: 85] میں تمام مخلوقات کیلئے قلیل علم ثابت کیا گیا ہے اور دوسری جگہ ارشاد ہوا: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء: 113] اس مقام امتنان میں صراحت ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم اللہ تعالیٰ کا فضل عظیم ہے؛ لہذا یہ اعتراض درست نہ ہوگا کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا علم قلیل ہے کیونکہ نص نے مخلوق کے علم کو قلیل کہا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی ان میں داخل ہیں تو وہ علم عظیم کیسے ہو سکتا ہے؟ اس لئے کہ قلیل بالنسبة إلی علم اللہ اور شیء ہے اور عظیم و کثیر فی نفسہ اور شیء ہے۔ یہ مخالفین کا قصور ہے کہ ان میں منافات سمجھ بیٹھے۔

(”إنباء الحی“، ص ۳۶؛ ”الکلمۃ العلیا“)

(20) منکرین کا یہ شبہ ہے کہ غیب پر قدرت رکھنا بایں طور کہ جب چاہے دریافت کر لے صرف اللہ تعالیٰ کی شان ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب جاننے پر کوئی قدرت نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ علم غیب ایک معجزہ ہے اور معجزہ اللہ کی طرف سے نبی کو دی گئی قدرت اور طاقت میں ہوتا ہے۔ خود نانو تووی صاحب نے تحذیر الناس میں اس کا اقرار کیا۔ ابھی امام غزالی کی بات بحوالہ زرقانی بھی گزری جسمیں امام غزالی نے مزید یہ بھی فرمایا کہ نبی میں ایک قوت ہوتی ہے جسکی وجہ سے وہ معجزات دکھاتا ہے جیسے ہمیں یہ قوت ہے کہ ہم اپنے ارادے سے جو چاہتے ہیں کرتے ہیں۔ علامہ عسقلانی علیہ

الرحمہ نے الاصابہ میں حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے وہ اشعار جو انھوں نے بعد قبول اسلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں سنائے تھے ذکر فرمائے جن میں یہ مصرعہ بھی ہے: ”وان تشاء یخبرک عما فی غد“ کہ جب تم چاہو نبی تمہیں کل کی خبر بتادیں۔ اس پر آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں حلہ پہنایا اور دعاء سے نوازا۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ اسکی شرح میں افادہ فرتے ہیں کہ صحابی نے یہ نہیں فرمایا کہ جب وہ چاہیں بلکہ یہ کہا کہ جب تم چاہو اسمیں نکتہ یہ ہے کہ جسے بعض دفعہ علم غیب دیا جاتا ہے وہ اپنی مرضی پر ہی غیب کی خبر دے سکتا ہے دوسرے کی مرضی پر نہیں کیونکہ غیب کی خبر دینا اسکی قدرت میں نہیں ہوتا اور صحابی کا یہ اعتقاد تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم غیب بتانے پر ہر وقت قدرت رکھتے ہیں۔

(”انباء الحی“، ص ۲۷۹؛ ”فتاویٰ شارح بخاری“، ۱: ۴۴۹؛ ”مقام ولایت و نبوت“، ص ۱۵۴)

فائدہ ۴۲: بعض منکرین (اسماعیل دہلوی) نے اللہ تعالیٰ کے علم کو قصدی و اختیاری بتا کر حادث کی طرح مانا ہے۔ ”اللہ جب چاہے غیب دریافت کر لے“ جیسی عبارات کا مفہوم یہی ہے کہ غیب کا علم اللہ تعالیٰ کا دائمی قدیم نہیں بلکہ اسکے قصد و اختیار میں ہے اور قصد و اختیار میں ہونا حدوث کی علامت ہے اور اس طرح اس قائل نے صفت مخلوق میں خالق کو شریک ٹھہرایا۔

(”اللوکۃ الشہابیۃ“، فتاویٰ رضویہ، ۱۵: ۱۸۳؛ ”الکلمۃ العلیا“، ص ۳۲)

یوں ہی بغض دیوبندی علماء نے اللہ تعالیٰ کے علم کیلئے حصول کا لفظ استعمال کیا جبکہ اللہ تعالیٰ کا علم حصولی نہیں (ملاحظہ ہو فائدہ ۳۲)۔

(21) وہ عموم سلب اور سلب عموم میں فرق نہیں کرتے۔ جن آیات میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے علم کی نفی ہے تو وہاں احاطہ کلیہ حقیقیہ کی نفی ہے یعنی تمام غیب کو جاننے کی نفی وہ اس لئے کہ تمام غیب یعنی قبل از ابتدائے خلق تا ماورائے قیامت و تفصیلات ذات و صفات کا تفصیلی علم اللہ تعالیٰ کا ہے۔

(”إنباء الحی“، ص ۳۵۸، ۳۸۶، ۳۷۵، ۴۲۰)

ہمارا مدعا تو واضح ہو چکا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم امور از ابتدائے خلق (ماکان) تا انتہائے خلق یعنی تا قیام قیامت (مایکون) کو محیط ہے اور امور ماورائے قیامت از امور غیر متناہیہ بالفعل اور ذات و صفات باری تعالیٰ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم محیط نہیں بلکہ ان میں ترقی پذیر ہے و هذا معنی الغیر المتناہی اللاتقفی عند حدّ وهو غیر الغیر المتناہی بالفعل۔

جہاں یہ آیا ہے کہ ”میں غیب نہیں جانتا“ تو مراد سارا غیب ہے اس طرح کہ امور ماورائے قیامت، ذات و صفات اور دیگر امور غیر متناہیہ بالفعل کو محیط ہو اس نفی سے بعض غیب کی نفی نہیں ہوتی۔ اس کو سلب عموم سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عموم علم کا سلب کیا ہے، بالفاظ دیگر احاطہ کلیہ کی نفی کی ہے۔ سلب عموم اور عموم سلب میں بہت بڑا فرق ہے۔ پہلا تو واضح ہو چکا ہے، رہا عموم سلب تو اس کا معنی یہ ہے کہ ہر ایک شے سے علم کی نفی کی جائے حتیٰ کہ بعض بھی حاصل نہ ہو۔ نفی والی آیات و نصوص کو عموم سلب پر محمول کرنے کا مفاد یہ ہوگا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کلیۃً اپنی ذات سے غیب جاننے کی نفی کی ہے بایں طور کہ بعض غیب بھی انہیں حاصل نہ ہو؛ لہذا عموم سلب مراد لینے سے کوئی بھی غیب کا علم حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام کیلئے ثابت نہیں ہوگا جبکہ سلب عموم سے بعض غیب کا علم ثابت ہوگا۔ جہاں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سلب عموم علم کی خبر ملتی ہے وہاں عموم سلب علم مراد لینا کتنی بڑی جسارت ہے؟ پہلے گزر چکا کہ بعض نصوص میں غیب کے علم کو حضرات انبیاء علیہم السلام کیلئے ثابت کیا گیا ہے تو عموم سلب مراد لینے سے قرآن میں تناقض لازم آئے گا جو کہ باطل ہے بلکہ عموم سلب مراد لینے سے تو نفس نبوت کا انکار لازم آتا ہے؛ کیونکہ نبوت کا معنی ہی اطلاع علی الغیب ہے یعنی غیب کی خبر رکھنا جیسا کہ گزرا۔ مثالیں:

﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: 59].

﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾ [الأعراف: 188]

﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ [الأنعام: 50]

﴿وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ [الأحقاف: 9].

﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ [المدثر: 31]

ان سب آیات میں احاطہ کلیہ کی نفی یعنی سلب عموم ہے اور یہ احاطہ ماکان وما یکون کے منافی نہیں؛ کیونکہ وہ بعض ہے۔

فائدہ ۴۳: ”عدم اعلام عام“ کو ”عدم عام للاعلام“ پر محمول کرنا خطا ہے۔

(”إنباء الحی“، ص ۵۵)

فائدہ ۴۴: ”جمع غیب“ کا معنی اپنے متعلق کے لحاظ سے مختلف ہوگا۔ اگر اسکے متعلق کا لحاظ کریں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہے تو پھر علم ماکان وما یکون (متناہی) مراد ہوگا اور اگر لحاظ اللہ تعالیٰ کی ذات کا کریں تو اس سے وسیع تر علوم غیر متناہیہ مراد ہوں گے۔ ملاحظہ ہو معانی ”کل شیء“ کی تفصیل (فائدہ نمبر ۲۴)۔

(”الدولة المكيّة“، الباب الثاني، السؤال الثالث، ص ۱۳۲)۔

فائدہ ۴۵: رفع ایجاب کلی، ایجاب جزئی کے منافی نہیں۔ جن دلائل میں رفع ایجاب کلی ہے انھیں مخالفین سلب کلی سمجھ کر ایجاب جزئی والی دلیل کے منافی سمجھتے ہیں اور یہ خطا از روئے منطق فاحش ہے۔

(22) وہ ایجاب جزئی کو ایجاب کلی کی نقیض سمجھتے ہیں جبکہ ایجاب جزئی کا رفع سلب کلی سے ہوتا ہے۔ اگر کہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے بعض غیب جاننے کو مانا گیا ہے تو مخالفین سمجھتے ہیں کہ سب غیب کو جاننے کی نفی ہے یعنی بعض غیب کے علم کے اثبات کو کل غیب کے علم کا انکار سمجھتے ہیں جبکہ یہ باطل ہے کیونکہ بعض کے اثبات سے کل کا انکار لازم نہیں آتا۔ دیکھو بعض الانسان (مثلاً زید) ناطق وکل انسان ناطق میں کہاں تناقض ہے؟ ہر ایک سچا ہے۔ جو ان میں تناقض سمجھے اسکی فہم کا قصور ہے۔ بلفظ فنی موجبہ جزئیہ کا صدق موجبہ کلیہ کے صدق کا منافی نہیں۔ بعض الاشياء معلوم لبینا صلی اللہ علیہ وسلم بھی سچ ہے اور کل شیء معلوم لبینا صلی اللہ علیہ وسلم بدلیل آية التبیان بھی سچ ہے۔

(”الکلمۃ العلیا“، ص ۵۸)

فائدہ ۴۶: جو مخالفین اصلاً کسی طرح کا علم غیب بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے ثابت نہیں مانتے انہی کو وہ اقوال علماء مضر ہیں جو ایجاب جزئی پر دال ہیں ہمیں مضر نہیں حالانکہ وہ ہمارے خلاف پیش کرتے ہیں۔ وہ نکلے تو تھے کلیہ نفی کرنے اور جو قول پیش کرتے ہیں وہ خود ان کے مذہب کی نقیض ثابت کرتا ہے کہ سلب کلی کا رفع ایجاب جزئی سے ہوتا ہے۔

(23) وہ ایجاب جزئی کے مقابلے میں سلب جزئی پیش کرتے ہیں اور اس طرح سمجھتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مطلقاً علم غیب کی نفی حاصل ہو جاتی ہے جبکہ یہ باطل ہے اس لئے کہ ایجاب جزئی کی نفی سلب جزئی نہیں بلکہ سلب کلی ہے۔ اہل سنت و جماعت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ثبوت علم میں بیسیوں ایجاب جزئی دکھا سکتے ہیں۔ بلفظ دیگر ہمارے پاس بہت سارے ایسے دلائل ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ فلاں فلاں غیب کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو علم تھا جبکہ مخالفین سلب کلی کی ایک دلیل بھی پیش نہیں کر سکتے جس سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کسی بھی غیب کا علم حاصل نہیں تھا۔ مخالفین کسی ایک خاص واقعہ کو جو زمانہ نزول قرآن کا ہو ہمارے خلاف پیش کر کے ہمارا مدعا نہیں توڑ سکتے۔ اور بعد تکمیل نزول سلب جزئی کی کوئی مستند دلیل تو پیش ہی نہیں کر سکتے جسکی تفصیل مقصد اول میں گزر چکی ہے۔

فائدہ ۴۷: سلب کلی کے ابطال کیلئے ایک ہی ایجاب جزئی کافی ہے (عامہ کتب منطق) اور ہمارے پاس تو کئی ایجاب جزئی ہیں جو قرآن و حدیث میں موجود ہیں تو معلوم ہوا کہ علم غیب کا سلب کلی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے باطل ہے بلکہ سلب کلی کا قائل معنی نبوت کا منکر ہے کما مرّ سابقاً۔

(24) جو مخالفین حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے بعض غیب کا علم مانتے ہیں وہ ہمارے مدعا کے خلاف ایسے دلائل لاتے ہیں جن میں سلب کلی ہے۔ حالانکہ وہ دلائل مثلاً آیات نفی علم خود ان کے موقف کے بھی خلاف ہوتے ہیں۔ اگر ان کا ان دلائل کیساتھ اعتراض درست ہو تو پھر ان کا دعویٰ بھی باطل ہو جاتا ہے اور اپنا دعویٰ بچانے کیلئے جو وہ جواب دیں گے وہی ہمارا جواب ہوگا۔

(25) وہ قضیہ فعلیہ اور دائمہ میں فرق نہیں کرتے۔ جو فی الحال نفی ہوتی ہے اسے استمراری و دائمی سمجھتے ہیں۔ اس کی سادہ مثال یہ ہے اگر کوئی کہے: ”میں فلاں بات کو نہیں جانتا“ اس کا یہ معنی ہرگز نہ ہوگا کہ وہ بات کل بھی نہیں جانوں گا یا آئندہ کبھی بھی وہ بات مرے علم میں نہیں ہوگی کیونکہ کل اس بات کا علم حاصل ہو سکتا ہے۔ مثالیں:

﴿وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ [الأحقاف: 9].

﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ [المدثر: 31].

﴿وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْثَرْتَ مِنَ الْخَيْرِ﴾ [الأعراف: 188].

﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [السجدة: 17].

﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: 65].

﴿وَمِنْهُمْ مَّن لَّمْ نَقْضُصْ عَلَيْكَ﴾ [المؤمن: 78].

خاص اس آیت میں ماضی میں نہ جاننے کی نفی ہے مگر دوام عدم علم اور مستقبل میں نہ جاننے کی کوئی دلیل نہیں۔ آیت ﴿لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ﴾ [التوبة: 101]. ایک واضح مثال ہے کہ زمانہ نزول قرآن میں پہلے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو منافقین کا علم نہیں تھا اور بعد میں اللہ تعالیٰ نے عطا فرمادیا۔ جس کا علم ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [آل عمران: 179]. وغیرہا سے حاصل ہے۔ دیکھو لا تعلم میں حکم دائمی نہیں۔ زمانہ ماضی میں عدم علم صدق و تحقق آیت کیلئے کافی ہے استمرار کوئی ضروری نہیں۔ بلفظ دیگر: نفی فی الحال نفی فی المآل پر دلالت نہیں کرتی۔

(26) نفی علم بوقت اظہار تواضع و اعتراف عبودیت کو نفی حقیقی قرار دیتے ہیں جبکہ یہ درست نہیں۔ یہ بات مسلمہ حقیقت ہے کہ بوقت تواضع کی گئی بات کو حقیقت نہیں سمجھا جاتا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کبھی اعتراف عبودیت کرتے ہوئے یا کسی اور مقام پر فقط اظہار تواضع کرتے ہوئے اپنی ذات سے علم کی نفی کی بھی ہو تو اسے تواضع ہی کہا جائیگا اور جہاں اظہار علم فرمایا اسے شان رسالت و نبوت کا اقرار سمجھا جائیگا۔ امت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضور کی شان رسالت کو مد نظر رکھ کر ان کی عظمتوں کو سمجھنا چاہئے نہ کہ جو باتیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بوقت اعتراف عبودیت صادر ہوئیں انہیں عقیدہ بنانا چاہئے۔ آپ عبد، اللہ کے ہیں اور رسول امت کے۔

﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ﴾ [الأنعام: 50]۔ وغیرہ آیات نفی اور حدیث تأیید النخل (تلقیح التمر) کے جواب میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہاں اظہار تواضع ہے۔

(”إنباء الحی“، ص ۲۵۹)

(27) وہ نفی درایت کو نفی علم سمجھتے ہیں۔ اگر کہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے لیے یا اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے درایت کی نفی کی ہے تو اس کا معنی یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ذہن مبارک سے از خود اور ائکل قیاس سے نہیں جانتے جبکہ اللہ تعالیٰ کے بتانے اور وحی سے انہیں اس چیز کا علم حاصل ہو سکتا ہے۔ مثال: ﴿وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ [الأحقاف: ۹]۔ میں یہی نفی درایت ہے یعنی میں از خود تو نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا ہوگا اور اس کا علم تو بذریعہ وحی حاصل تھا۔

(”إنباء الحی“، ص ۳۸۶)

فائدہ ۴۸: مندرجہ بالا جواب تب دیا جاتا ہے جب درایت کا ظاہری معنی مراد ہو۔
 بعض جگہ ”عدم درایت“ کا مجازی معنی مراد ہوتا ہے یعنی ایہام، جس سے عظمت کا بیان
 کرنا، تنقیم و تہویل مقصود ہوتا ہے اگرچہ بات معلوم ہوتی ہے۔

(یعنی شرح بخاری بحوالہ ”نزہۃ القاری“ ۲: ۳۱۸)

فائدہ ۴۹: آیت: ﴿وَمَا أَدْرِیْ﴾ کے متعدد جواب ہیں۔ ۱۰ جواب ”إنباء
 الحی“ (ص ۳۸۶) میں دیئے گئے ہیں۔ اسمیں نفی درایت کی ہے علم کی نہیں یا نفی
 احوال آخرت کے علم تفصیلی محیط کی ہے کہ وہ تو غیر متناہی ہیں اور متناہی غیر متناہی سے
 جتنا حاصل کر سکتا ہے متناہی ہی ہوگا، یہ کثیر احوال آخرت کے علم یا علم علی جہۃ
 الإجمال کے کب منافی ہے؟ (”جلاء القلوب“ ۱: ۱۶۷)

(28) مخالفین قضیہ فعلیہ کے صدق کے دوام کیلئے اس کی نسبت کے دوام کو واجب
 سمجھتے ہیں جبکہ فعلیہ کے صدق کیلئے اسکی نسبت کا دوام ضروری نہیں۔ مثلاً زید قائم
 فعلیہ دائم الصدق ہے مگر اسکے لئے ضروری نہیں کہ زید ہمیشہ کھڑا رہے۔ اسی آیت:
 ﴿وَمَا أَدْرِیْ﴾ کو ہی دیکھ لیجئے کہ اس کے دوامی صدق کیلئے وہ عدم درایت کو دائمی سمجھتے
 ہیں۔ (”إنباء الحی“، ص ۳۸۷، ۳۷۴)

فائدہ ۵۰: اصطلاح سلف میں ”نسخ اخبار“ سے مراد ”تغیر نسبت فعلیہ“ ہوتا ہے۔ بعض
 حضرات نے زعم کیا کہ آیت ﴿وَمَا أَدْرِیْ﴾ دوسری آیات سورہ فتح و احزاب سے
 منسوخ نہیں ہو سکتی اسلئے کہ نسخ صرف احکام میں ہوتا ہے جبکہ نسخ کا ایک دوسرا معنی بھی
 ہے جو مذکور ہوا۔ ترجمان القرآن سیدنا عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اس آیت
 کے منسوخ ہونے کا قول بھی اسی معنی میں ہے۔ (”إنباء الحی“، ص ۳۸۹)

فائدہ ۵۱: کچھ لوگ کلمہ پڑھنے والے، نماز پڑھنے والے، روزہ رکھنے والے، احکام اسلام کی بجا آوری کرنے والے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں ان کی صحبت میں اٹھنے بیٹھنے والے، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم اقدس کے بارے میں صرف اتنا کہتے ہیں: ”وما یدرہ بالغیب“ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم غیب کیا جانیں، تو اللہ رب العزت نے ان پر کفر کی یوں مہر لگائی:

﴿قُلْ اَبَاللّٰهِ وَاٰیٰتِهٖ وَرَسُوْلِهٖ كُنتُمْ تَسْتَهْزِئُوْنَ لَا تَعْتَذِرُوْا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ اٰیْمَانِكُمْ﴾ [التوبة: 65, 66].

ترجمہ: تم فرماؤ کہ کیا اللہ اور اسکی آیتوں اور اسکے رسول سے ہنستے ہو؟ بہانے نہ بناؤ تم کافر ہو چکے مسلمان ہو کر۔

(ابن ابی شیبہ، ابن جریر، ابن المنذر، ابن ابی حاتم، أبو الشیخ عن مجاہد رضی اللہ عنہ کذا فی ”الفیوضات المملکیۃ“، ص ۴۷).
اس سے ان لوگوں کو عبرت ہونی چاہئے جو اس بات کو بہت ہلکا سمجھ کر اس طرح کے جملے کہتے رہتے ہیں۔

(29) مخالفین آیت ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آیَةٍ اَوْ نَنْسَهَا﴾ سے استدلال ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ کسی آیت قرآنی کو بھلا دینے کی صراحت فرما رہا ہے تو معلوم ہوا کہ کائنات کے ہر ذرے کے بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم تفصیلی نہ ہوا، اسلئے کہ ہر ”آیت“ اپنے لفظ کے اعتبار سے مفہوم کائنات میں داخل ہے اگرچہ معنی نفسی قدیم کائنات میں داخل نہیں۔ اس آیت کے امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے کل پانچ جواب دیئے۔ (”إنباء الحی“، ص ۳۷۷)

اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ قرآنی آیت قطعاً یقیناً اس کائنات میں داخل نہیں اسلئے کہ وہ کلام اللہ ہے اور کلام اللہ حادث و مخلوق نہیں۔ حادث اس کا نزول ہے، نازل قدیم ہے، حادث ہماری قراءت ہے، مقروء قدیم ہے، حادث ہماری کتابت ہے مکتوب قدیم ہے، حادث ہماری سماعت ہے، مسموع قدیم ہے، حادث ہمارا حفظ ہے محفوظ قدیم ہے۔ مخالفین کا قول تو عین معتزلہ کا مذہب ہے کہ وہ کلام لفظی ہی کو حادث مانتے تھے اسلئے کہ کلام نفسی کو تو وہ مانتے ہی نہیں تھے۔ اسلئے کلام اللہ کی یہ تقسیم ہی سرے سے سخت خطا اور باطل ہے، سلف الصالحین میں اس کا نشان تک نہیں اور بعض اشاعرہ متاخرین معتزلہ سے مناظرہ کرتے وقت اس تقسیم کی طرف مجبور ہوئے ورنہ وہ جانتے تھے کہ اس قول پر کوئی دلیل نہیں اور یہ مراد معتزلہ کے عین موافق ہے۔

(”إنباء الحی“، ص ۳۷۷، ۱۳۱)

اس سلسلے میں امام ہلسنت علیہ الرحمہ کی مکمل تحقیق ”انوار المنان فی توحید القرآن“ میں چھپ چکی ہے اور ”المعتمد المستند“ میں اس کا خلاصہ موجود ہے اور ان کی بناء سیدی عبدالغنی النابلسی علیہ الرحمہ کی تحقیق پر ہے۔ طریقہ مناظرہ پر دیگر جوابات یہ ہیں کہ آیت میں بھلا دینے کی نسبت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہی نہیں کی گئی اور یہ کہ یہ شرطیہ ہے اور یہ وجود مقدم کا تقاضا نہیں کرتا۔

(30) مخالفین ذہول کو عدم علم (جہل) سمجھتے ہیں جبکہ ذہول علم سابق کا متقاضی

ہے؛ اس لئے کہ ذہول عدم حضور کا نام ہے اور بوقت تدبر حضور ہو جاتا ہے اور بات یاد آ جاتی ہے، یہ کوئی نئی بات نہیں ہوتی بلکہ وہی خزانہ یادداشت کی بات ہوتی ہے جو مخفی

تھی اور بعد سوچنے کے ظاہر ہوئی۔ (”إنباء الحی“، ص ۳۸۲، ۳۷۹، ۳۷۷)

(31) مخالفین سمجھتے ہیں کہ کسی ایک وقت میں بھولنے کے بعد عدم علم دائمی ہوتا ہے جبکہ نئے علم کے حصول پر کوئی شے مانع نہیں۔

مثالیں: حدیث ذوالیدین اور نماز میں سہو، بروز قیامت منافقین کو نہ پہچاننے کا بھی یہ ایک جواب یہ ہے کہ وہ دن تو کثرت مصروفیات و جوش رحمت کا ہوگا۔

(”إزاحة العیب“، فتاویٰ رضویہ، ۵۱۳، ۵۲۹: ۲۹؛ ”إنباء الحی“، ص ۳۸۳؛ ”مقالات کاظمی“، ۲: ۲۳)

فائدہ ۵۲: حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نماز کے اندر سہو کا فائدہ یہ تھا کہ امت کو احکام کا عملاً علم حاصل ہو، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا میں خود بھولتا نہیں ہوں میں بھلا دیا جاتا ہوں تاکہ شریعت کا حکم ظاہر کروں (موطا امام مالک)۔ سوچنے کی بات ہے، جن کا بھولنا ہمارے بھولنے کی طرح نہ ہو ان کی کسی اور صفت میں برابری یا زیادتی امت کیلئے کیسے ممکن ہے؟ بلکہ سنت تقریری کا جائزہ لینے کے بعد انسان اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ محبوب کی ہر ادا اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے۔ جن کا خاموش رہنا شریعت میں حجت ہوا ان کا قول حجت کیوں نہ ہوگا؟ ہمارا بولنا بھی اتنی حیثیت نہیں رکھتا جتنا محبوب کا کوئی عمل دیکھ کر خاموش رہنا رکھتا ہے۔

فائدہ ۵۳: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر سہو کا طاری ہونا رائج قول کے مطابق جائز ہے اگرچہ بعض علماء نے یہ لکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سہو بھی قصد تھا مگر یہ قول محققین کے نزدیک مرغوب و مختار نہیں۔ (”إنباء الحی“، ص ۳۸۲، ۴۲۸)

فائدہ ۵۴: آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ابتدائی زمانہ اقدس میں مشاہدہ حق کی وجہ سے بعض امور مخفی رہتے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذہول ہوتا لیکن اس حال مشاہدہ

میں ترقی ہوتی رہی یہاں تک کہ یہ درجہ ملا کہ ایک شہود دوسرے سے مانع نہ ہوتا اور کوئی دوسرا امر مشاہدہ حق کے وقت مخفی نہ رہتا اور اگر کہیں نادرا ہوا بھی ہو تو وہاں کوئی دوسرا اہم سبب ہوا ہوگا۔ ("إنباء الحی"، ص ۳۸۲، ۲۶۵، ۲۶۳)

فائدہ ۵۵: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے ہوئے پوری حیات طیبہ میں پانچ بار سہو ہوا۔

سہو اول: نماز ظہر یا بروایت بعض نماز عصر میں پانچ رکعتیں پڑھیں۔

سہو دوم: نماز ظہر میں دو رکعت پر سلام پھیر دیا جیسا حدیث ذوالیدین میں ہے۔

سہو سوم: ابوداؤد میں ہے کہ قعدہ اولی ترک ہو گیا۔

سہو چہارم: اثنائے قراءت آیت چھوٹ گئی۔

سہو پنجم: مغرب میں دو رکعت پر ہی سلام پھیر دیا۔ ("نزہۃ القاری"، ۳۹۶:۲)

(32) اسم تفصیل پر نفی کو بالکلیہ مشتق منہ کی نفی سمجھتے ہیں۔ جبکہ یہ نفی صرف معنی تفصیل

کی ہے۔ "صحیح مسلم" کی مشہور حدیث جبریل میں وارد علم قیامت کی نفی "ما

المسؤول عنها بأعلم من السائل" کا معنی یہ ہے کہ دونوں ذوات مبارکہ صفت علم

بالقیامۃ میں مساوی ہیں نہ یہ کہ دونوں کو اس کا علم ہی نہیں۔ اس علم پر روایت ابوہریرہ رضی

اللہ عنہ دلالت کرتی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دینے سے پہلے توقف

و تامل کیا حتیٰ کہ حضرت جبریل نے تین مرتبہ سوال دہرایا، جس سے ظاہر کہ اگر علم نہ ہوتا

تو صاف نفی فرمادیتے۔ (تفصیل ملاحظہ ہو: "نزہۃ القاری"، ۳۲۵:۱)

(33) وہ اثبات علم کی دلیل کو نفی علم کی دلیل بنا لیتے ہیں مثلاً قیامت کے دن حضور علیہ

الصلوٰۃ والسلام کو کثرت مصروفیات کی وجہ سے منافقین کے بارے میں ذہول ہوگا، تو

یہ کس نے بتایا ہے کہ ایسے ہوگا؟ خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی نے تو بتایا ہے۔ یہ اثبات علم کی دلیل ہے نہ کہ نفی علم کی۔ ("إزاحة العیب"، ۲۹: ۵۲۹، ۵۱۴)

(34) وہ عدم احصاء (شمار) کو عدم علم سمجھتے ہیں۔ یہ جواب خاص آیت: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾ [النحل: 18] کا ہے، اگر گنتی کے ذریعہ نعمتوں کا علم حاصل نہ ہو اس کا یہ مطلب نہیں کہ عدد و معدود کا علم کسی اور ذریعہ سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ اس کی یوں بھی تقریر کی جاسکتی ہے کہ شمار نہ کرنا حصول علم بمعنی انجلاء کے منافی نہیں اس لیے کہ اگر کوئی کھلے آسمان کی طرف نظر اٹھائے تو اسے ہزار ہا ستاروں کا انجلاء حاصل ہو سکتا ہے اگرچہ ان کو شمار نہ کرے۔ "إنباء الحی" (ص ۴۱۴) میں امام اہل سنت علیہ الرحمہ نے اس آیت کے آٹھ جواب تحریر فرمائے۔

فائدہ ۵۶: اللہ تعالیٰ کی نعمتیں اس لحاظ سے غیر متناہیہ بالفعل بھی مانی جاسکتی ہیں کہ کسی نعمت موجودہ کے موانع معدومہ کو اللہ تعالیٰ معدوم رکھتا ہے اور یہ موانع غیر متناہیہ ہیں یوں اس کی نعمتیں غیر متناہیہ بالفعل ہوئی۔ مذکورہ بالا آیت اس اعتبار سے ہمارے مدعا کے خلاف نہیں کیونکہ ہم ایسے امور کے احاطے کا دعویٰ ہی نہیں کرتے۔

("إنباء الحی"، ص ۴۱۶)

فائدہ ۵۷: متروکات و معدومات، غیر متناہیہ بالفعل ہیں اور مفہوم ماکان و مایکون میں ہرگز داخل نہیں کہ کون کا تعلق موجودات سے ہے معدومات سے نہیں۔

("إنباء الحی"، ص ۳۶۷)

(35) وہ عدم علم سے ہر جگہ عدم انجلاء و ادراک ہی مراد لیتے ہیں جبکہ علم بمعنی ملکہ بھی آتا ہے۔ آیت ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾ [یس: 69] میں نفی

اگر ملکہ (قدرت) کی ہو یعنی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو شعر کہنے کا اللہ تعالیٰ نے ملکہ نہیں عطا فرمایا تو یہاں علم بمعنی انجلاء کی کیسے نفی ہوگی؟ تفسیر کبیر، مدارک، خازن و ابو السعود نے اسکی وضاحت کی کہ یہاں صرف ملکہ کی نفی مراد ہے۔

فائدہ ۵۸: علم کے دو معنی ہیں۔ ایک جاننا اور دوسرا ملکہ یعنی کسی کام کی مشق رکھنا۔ قاعدہ یہ ہے کہ علم کی نسبت جب کسی صنعت کی طرف ہو تو مراد ملکہ ہوتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قصداً کبھی شعر نہیں بنایا اور شعر کا علم بمعنی دانستن تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بلاشبہ تھا۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے سینتیس (۳۷) اصحاب و غیر اصحاب کے نام ذکر کئے جن کے اشعار خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات مبارکہ میں سماعت فرمائے اور فرمایا کہ اگر ان تمام اشعار کو جمع کیا جائے تو ایک بہت بڑا دیوان بنایا جاسکتا ہے! یوں بعض اشعار کا علم تو منقول ہے لہذا مخالفین کا سلب کلی باطل ہوا اور یہ بعض ہمارے موجبہ کلیہ کے منقض اسلئے نہیں کہ موجبہ جزئیہ کی نقیض موجبہ کلیہ نہیں ہوتی۔

(”انباء الحی“، ص ۴۱۹، ۴۲۱-۴۲۲؛ ”فتاویٰ شارح بخاری“، ۱: ۴۷۳)

فائدہ ۵۹: شعر عرفی کی تعریف یہ ہے: ”وہ کلام موزون جو قصد سے صادر ہو“۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے جتنے بھی موزون کلام صادر ہوئے قصد وزن سے نہیں ہوئے لہذا انھیں شعر نہیں کہا جائے گا جیسے غزوہ حنین میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا: ”انا النبی لا کذب انا ابن عبد المطلب“۔

(”انباء الحی“، ص ۴۳۰)۔

فائدہ ۶۰: ہمیں متعدد روایات سے معلوم ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مختلف اوزان پر موزون کلام صادر ہوا ہے۔ بعض ائمہ کرام نے قرآن مجید کے کلام موزون پر

توجہ دی اور اس کو جمع کیا جبکہ حدیث میں وارد ہونے والے شطر کی صورت میں کلام موزون پر امام احمد رضا علیہ الرحمہ سے پہلے کوئی عالم نہیں مانتا جس نے ان احادیث کو جمع کیا ہو۔ آپ نے خود ”انباء الحی“ (ص ۴۳۵) میں اس کا ذکر فرمایا پھر ایک سو احادیث جو مختلف اوزان عرب و عجم پر شطر کی صورت میں منقول ہوئی وزن و تخریج کے ساتھ جمع فرمائیں۔

فائدہ ۶۱: علم شعر کی مطلقاً نفی کرنے والوں پر نو (۹) اشکال وارد ہوتے ہیں جن کی تفصیل ”توضیح البیان“ (ص ۳۸۶) میں دیکھی جاسکتی ہے۔

(36) مخالفین شعر منطقی اور شعر عربی میں فرق نہیں کرتے۔ مذکورہ بالا آیت میں اگر نفی شعر سے مراد شعر منطقی کی تعلیم کی نفی ہے، تو اس سے شعر عربی کے ادراک کی نفی کیسے لازم ہوگی؟ شعر منطقی قدام حکماء کے نزدیک کلام میں وزن و قافیہ کا نام نہیں بلکہ وہ قیاس ہے جس کے مقدمات تخیل ہوں۔ بعض اہل منطق نے کہا کہ مقدمات کا ذب شعر ہیں۔ الغرض یہ آیت کفار کے اس طعن کے جواب میں اتری تھی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم معاذ اللہ جھوٹا کلام سناتے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ جواب ارشاد فرمایا کہ ہم نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو کذب نہیں سکھایا یہ ان کی شان و منصب کے لائق نہیں۔

(”الکلمۃ العلیا“، ص ۴۵؛ ”انباء الحی“، ۴۲۶، ۴۲۷)

(37) اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو امی فرمایا۔ قرآن مجید میں ہے: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ الْأُمِّيَّ﴾ [اعراف: ۱۵۷] اس سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کتابت نہیں جانتے تھے اور نہ ہی پڑھنا جانتے تھے۔ جب پڑھنا لکھنا نہیں جانتے تھے تو لکھے ہوئے نقوش کا انھیں علم نہیں تھا۔ اور یہ بات مسلمہ ہے کہ نقوش کا

تعلق ماکان وما یکون سے ہی ہے؛ لہذا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ماکان وما یکون کی تمام جزئیات کا علم نہیں تھا۔ جواب یہ ہے کہ ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم کتابت نہیں جانتے تھے“ سے ملکہ کی نفی مراد ہے یا انجلاء کی؟ اگر ملکہ مراد ہے تو پھر امیت کا تعلق باب قدرت سے ہوا باب علم (انجلاء، دانستن) سے نہ ہوا؛ لہذا ہمارا مدعا پھر بھی ثابت ہے کیونکہ ہم تو علم ماکان وما یکون کا دعویٰ کرتے ہیں۔ اور اگر علم بمعنی انجلاء و نفیس ادراک کی نفی ہے تو یہ مسلم نہیں اسلئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان امیت کا معجزہ تھا کہ بغیر کسی سے پڑھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کتابت کے احوال کا علم تھا جیسا کہ کتاب الشفا اور اسکی دونوں شروح میں واضح لکھا ہے اور کئی احادیث میں اس کا ثبوت بھی ہے۔

۔ (”إنباء الحی“، ص ۳۹۰)

لہذا آپ صلی اللہ علیہ وسلم بغیر تعلم حروف و خط کے اللہ تعالیٰ کے عطائی نور سے کتابت کے احوال کا علم رکھتے تھے۔ اس پر یہ امر بھی شاہد ہے کہ قرآن مجید کی کتابت توقیفی ہے یعنی اسکی کتابت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم اور بیان پر ہوئی اور جس طرح الفاظ قرآن مجذہ ہیں اسی طرح رسم قرآن بھی معجزہ ہے کیونکہ اس میں اسرار الہیہ موجود ہیں۔

۔ (”إنباء الحی“، ص ۴۱۱)

فائدہ ۶۲: بعض ائمہ محدثین (قاضی ابوالولید الباجی، ابو جعفر سمناقی حنفی وغیرہ) کا موقف یہ تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بالفعل کتابت کا صدور بھی ہوا ہے مگر ہمارے نزدیک یہ قول مختار نہیں اور نہ ہم اس بات کے قائل ہیں کہ پہلے ملکہ نہیں تھا بعد میں حاصل ہوا۔

۔ (”إنباء الحی“، ص ۳۹۵)

(38) وہ ہر نفی صریح کو غیر محتمل الخلاف سمجھتے ہیں۔ ہر جگہ نفی کو نفی حقیقی پر محمول کرنا غلط

ہے۔ دیکھو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے جب اُن کی اُمتوں کے بارے اللہ تعالیٰ قیامت میں پوچھے گا تو جواباً فرمائیں گے: ﴿لَا عَلَمَ لَنَا﴾ جبکہ وہ جانتے تو ہوں گے کہ اُن کی اُمتوں نے کیا کیا۔ معلوم ہوا کہ عبارت نفی بے شک صریح ہو اس سے نفی حقیقی لازم نہیں؛ کیونکہ احتمال خلاف تو قائم ہے پس صریح محتمل الخلاف اور غیر محتمل الخلاف میں فرق ضروری ہے۔ (”إزاحة العیب“، ص ۵۱۳)

فائدہ ۶۳: انبیاء کرام کا: ﴿لَا عَلَمَ لَنَا﴾ کہنا کذب میں داخل نہیں؛ کیونکہ ان کا مقصود کل امور کو اللہ کی طرف سوپ دینا اور اظہار التجاء و تشکی ہے بلکہ اپنے علم کا عدم اظہار ہی اللہ علام الغیوب عز و علا کے سامنے تقاضائے ادب ہے کما نص علیہ المفسرون۔
(”الکلمۃ العلیا“)

(39) وہ قول قائل پر انکار کو انکار حقیقت سمجھتے ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اگر کہیں کسی کو غیب کے علم کی اپنی ذات کی طرف منسوب کرتے ہوئے بھی روکا ہو تو اُسے حقیقتاً نفی علم کی دلیل بنانا درست نہیں۔ مثلاً شہدائے احد کا مرثیہ پڑھنے والی بچیوں کو ”وَفِیْنَا نَبِیْ یَعْلَمُ مَا فِیْ غَدٍ“ سے روکتے ہوئے فرمایا ”دَعِیْ هَذِهِ وَقَوْلِیْ مَا کُنْتَ تَقُولِیْنِ“ (صحیح البخاری؛ مشہور بنام حدیث الربیع بنت معوذ حدیث جاریات)۔ روکنے میں ایک حکمت تھی وہ یہ کہ نوخیز بچیوں کے دین کی حفاظت ہوتا کہ حرام کی طرف نہ بڑھیں یعنی کہیں بالذات اور استقلالاً حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے علم کا دعویٰ نہ کریں تو ضعیف لوگوں کو ایہام کی وجہ سے منع کیا گیا ورنہ ان کا اپنا قول تو حق تھا۔ (”إنباء الحی“، ص ۲۷۹، ۲۸۲)۔

اگر قول سرے سے باطل یا کفر ہوتا جس طرح مخالفین سمجھتے ہیں تو پھر ان کو تجدید ایمان

کا حکم ہوتا، یا ایسے کلمات کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے صدور ہوتا جن میں واضح بنا دیا جاتا کہ ایسا عقیدہ رکھنا کفر و شرک ہے پھر یہ بھی خرابی لازم آتی کہ صحابہ کے متعلق یہ کہنا پڑتا کہ انکا اعتقاد بالرای تھا جو سراسر غلط ہے۔ اور اگر یہ عقیدہ رکھنا کفر ہوتا تو پھر عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شعر ”ومتی تشاء یخبرک عما فی غد“ کو حضور قطعاً نہ سنتے نہ پسند فرماتے۔ معلوم ہوا کہ یہ قول حق ہے اور کسی ایک جگہ اس سے روکنا بر بنائے حکمت تھا نہ بوجہ بطلان قول۔ بلفظ دیگر: ایہام غیر کی وجہ سے قول حق سے اعراض کرنے کو مخالفین سمجھتے ہیں کہ قول اصل میں باطل ہے۔ اس خاص وجہ سے ایک عام وجہ کا بھی علم آتا ہے جو اگلے نمبر میں بیان ہوگی۔

(”إنباء الحی“، ص ۲۷۹)۔

فائدہ ۶۴: ملا علی قاری، حجة الاسلام امام غزالی، امام ابن التین، امام قسطلانی علیہم الرحمہ نے حدیث ربیع کا یہ بھی جواب دیا کہ اس شعر کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اسلئے روکا کہ مقام نعت کا نہ تھا بلکہ مرثیہ کا تھا تو عدم مناسبت کی وجہ سے اعراض کا حکم ہوا اگرچہ یہ دونوں جد ہیں یا اسلئے کہ مقام نکاح کا تھا جس میں مقصود لہو (غنا) ہوتا ہے اور نعت لہو نہیں جد محض ہے کہ اس میں شان نبوت کی شہادت ہوتی ہے۔ الغرض اللہ تعالیٰ کی تعظیم بھی علت منع ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم بھی علت منع ہو سکتی ہے اگرچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حقوق میں خود تساہل فرماتے تھے اور جانب اللہ کو ہمیشہ ترجیح دیتے اسی لئے حدیث میں منع کے لفظ ”ما یعلم فی غد الا اللہ تعظیم

باری تعالیٰ کیلئے وارد ہوئے۔ (”إنباء الحی“، ص ۲۸۴؛ ”الکلمۃ العلیا“)

(40) بر بنائے مصلحت و حکمت نفی علم یا عدم اظہار و بیان، نفی حقیقی و عدم علم کی دلیل

نہیں جیسے مخالفین کا زعم ہے۔ جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی خاص جگہ خاموش رہنا، جواب سے اعراض کرنا، غیر کی طرف علم کو منسوب کر دینا وغیرہا کسی مصلحت سے ہوتا تھا۔ اس کا یہ معنی ہرگز نہیں کہ ایسا کرنا قطعی طور پر آپ کے علم کی نفی ہے۔ کبھی ترک تعرض بوجہ اظہار ناراضگی ہوتا تھا جیسا کہ حدیث تأبیر النخل (تلقیح التمر) میں فرمایا: أنتم أعلم بأمور دنیاکم یا سوال کے سد باب کیلئے ہوتا تھا کہ کہیں لوگ عجیب عجیب سوالات مثلاً میں کب مروں گا وغیرہا کرنے پر جری نہ ہو جائیں یا فتنہ نہ ہو جائے اور کبھی تو سوال کے جواب میں سائل سے ہی جواب کرتے اور اس طرح علم کا اخفاء فرماتے جس طرح اعرابی کے سوال: متى الساعة؟ میں کیا تھا۔ واللہ اعلم کہنا تو خاص طور پر طمع جواب کے قمع کیلئے ہوتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ عدم اظہار علم کو عدم علم پر محمول کرنا غلط ہے۔

(”إنباء الحی“، ص ۲۵۹؛ ”ازاحة العیب“، فتاویٰ رضویہ ۲۹: ۵۷۵؛ ”إنباء المصطفیٰ“، ۲۹: ۴۵۰)

فائدہ ۶۵: کفار نے کئی بار قیامت کے وقت کو دریافت کیا اور ﴿آيَانَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [القیامۃ: 6] کہا مگر اللہ تعالیٰ نے اس کا وقت نہ بتایا۔ یہ عدم علم کی دلیل نہیں، جب یہاں علم مان لیا جاتا ہے تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عدم بیان کی صورت میں میں ہر جگہ سلب علم مراد لینے کی کیا وجہ متعین ہے؟

(41) مخالفین نے سمجھا کہ علم کا محل دل ہے اور یہ محدود ہے لہذا اس میں حلول کرنے والا علم بھی محدود ہوگا۔ یہ اگرچہ عین ہمارا مدعا ہے مگر دل کا محل علم ہونا محل نظر ہے اسلئے کہ حق یہ ہے کہ معلومات دل میں متمکن نہیں ہوتی اور نہ علم دل میں کسی چیز کے حلول

کرنے کا نام ہے اور نہ ہم فلاسفہ کی طرح اسے صورت حاصلہ عند العقل کہتے ہیں نہ اسے دل میں مظروف کسی حالت کو قرار دیتے ہیں۔ بلکہ ہمارے ائمہ محققین جن میں سرفہرست علم الہدی امام ابو منصور ماتریدی علیہ الرحمہ ہیں اس کو حالت انجلانیہ سے تعبیر فرماتے ہیں جس سے نفس الامر کے مطابق کوئی چیز روشن ہوتی ہے۔ لہذا ہمارے نزدیک اصل علم ہے اور حصول صورت فرع ہے جبکہ فلاسفہ کے نزدیک حصول صورت اصل ہے اور علم فرع۔ ("إنباء الحی"، ص ۳۶۲)

(42) وہ استمرار علم کی نفی کو نفی مطلق سمجھتے ہیں۔ ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ﴾ [الأعراف: 188] میں کان استمرار کیلئے ہو سکتا ہے یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ دعویٰ ہرگز نہ تھا کہ میں ہمیشہ کیلئے ہر غیب جانتا ہوں بلکہ آپ کا علم تو نزول قرآن کیساتھ ترقی کرتا رہا۔ مزید یہ کہ یہاں نفی ذاتی اور احاطہ کلیہ حقیقہ کی نفی ہے۔

(43) وہ یا تو رفع مقدم کیلئے رفع تالی لازم سمجھتے ہیں یا رفع تالی کا قول کر کے نصوص قرآن کا انکار کرتے ہیں۔ یہ اہل منطق کے نزدیک خطا ہے اسلئے کہ قیاس استثنائی اتصالی کی دو ہی صورتیں بنتی ہیں (۱) وضع مقدم وضع تالی (۲) رفع تالی رفع مقدم۔ یہ خطا آیت: ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَأَسْتَكْشَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾ [الأعراف: 188] سے متعلق ہے، مخالفین یا تو یہ سمجھتے ہیں: کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو غیب کا علم نہیں تھا اسلئے آپ نے خیر بھی نہیں جمع فرمایا یا یہ سمجھتے ہیں کہ کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خیر جمع نہیں فرمایا اسلئے آپ کو غیب کا علم نہیں تھا (باقی دو احتمالی صورتیں جن میں وضع مقدم ہے انھیں مفید نہیں)۔ دونوں صورتوں میں انکا مقصد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ستودہ صفات سے علم غیب کی نفی ہے حالانکہ پہلی صورت از روئے قواعد منطق

غلط ہے کیونکہ رفع مقدم رفع تالی قیاس استثنائی اتصالی میں صورت منجہ ہے ہی نہیں اور دونوں صورتیں ان نصوص کے خلاف ہیں:

﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: 169].

﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ [الکوثر: 1].

مخالفین کے نزدیک پہلی صورت کے مطابق قیاس استثنائی اتصالی یوں بنے گا:
(دعویٰ: نبی اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو غیب کا علم نہیں تھا)

صغریٰ: لو كان النبي يعلم الغيب لاستكثر من الخير (شرطیہ متصلہ)
کبریٰ: لكنه لا يعلم الغيب (رفع مقدم)

نتیجہ: فالنبي لم يستكثر من الخير (رفع تالی)
دوسری صورت یوں بنے گی:

صغریٰ: لو كان النبي يعلم الغيب لاستكثر من الخير (شرطیہ متصلہ)
کبریٰ: لكنه لم يستكثر من الخير (رفع تالی)
نتیجہ: فالنبي لا يعلم الغيب (رفع مقدم)

یہ صورت اگرچہ از روئے قواعد درست ہے مگر مخالف قرآن ہے۔ ہمارے نزدیک وضع مقدم وضع تالی کی صورت معتبر ہے یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بتانے سے غیب جانتے تھے اور آپ نے اسلئے خیر بھی جمع فرمائی۔ مفتی غلام سرور قادری صاحب مرحوم کی ”مسئلہ علم غیب و توسل“ (ص ۱۸۶) میں تقریر خطا ہے؛ کیونکہ آپ نے رفع تالی کو ثبوت علم نبی دلیل بنایا ہے جبکہ رفع تالی سے حصول خیر کی نفی ہوگی اور رفع مقدم سے نفی علم نہ کہ ثبوت علم۔

فائدہ ۶۶: جہاں مقدم تالی کیلئے علت بنے یا تالی مقدم کیلئے لازم الماہیت ہو یا مقدم تالی مترادفین ہوں یا مقدم تالی دونوں یکساں کسی علت مشترکہ کے معلول ہوں تو وہاں نفس الامر و واقع میں چار ہی صورتیں منتج ہوں گی۔ کیونکہ قواعد منطق کلیہ ہوتے ہیں اور قیاس استثنائی میں دو صورتیں ”رفع مقدم نتیجہ رفع تالی“ اور ”وضع تالی نتیجہ وضع مقدم“ ہمیشہ منتج نہیں ہوتی بلکہ مذکورہ بالا چند مقامات میں منتج ہوتی ہیں؛ لہذا انھیں قاعدہ منطق تو نہیں کہا جائیگا مگر انھیں ناقابل انکار حقیقت اور امر واقعی ضرور کہیں گے۔ اگر کسی بھی طرح اس آیت مقدسہ میں منکرین وسعت علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم رفع مقدم ثابت کرنے کی کوشش کریں تو ہمارا جواب یہ ہوگا کہ نفی علم ذاتی استقلالی کی ہے عطائی کی کب نفی ہے یا نفی استمرار علم کی ہے نفی مطلق نہیں یا نفی احاطہ حقیقیہ کی ہے۔

(44) حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر عرض اعمال و درود و سلام کا پیش ہونا جہل سابق کی دلیل نہیں۔ بادشاہوں پر واقعات و حالات پیش کئے جاتے ہیں حالانکہ وہ پہلے سے باخبر ہوتے ہیں۔ دیکھئے حدیث صحیح مسلم میں ہے کہ ہر صبح و شام بارگاہ اللہ رب العزت میں بندوں کے اعمال پیش ہوتے ہیں اس کا یہ ہرگز معنی نہیں کہ وہ اس سے پہلے جانتا نہیں۔ یہی جواب ہے درود و سلام کا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں پیش ہونے والی احادیث کا۔ امام اہلسنت علیہ الرحمہ نے اس اعتراض کے نو جواب ارشاد فرمائے۔ (”إنباء الحی“، ص ۲۸۵)

فائدہ ۶۷: اخبار اظہار عظمت کیلئے بھی ہوتا ہے۔ ابوداؤد شریف کی وہ روایت جس میں حضرت جبریل علیہ السلام نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جوتی مبارک میں لگی ہوئی ناپسندیدہ چیز کی خبر دینے آئے بھی اسی معنی میں ہے کہ جبریل امین کا خبر دینا محبوب کی

کمال طہارت کی عظمت کا بتانا و دکھانا مقصود تھا یہ عدم علم کی کہاں دلیل ہے؟ حقیقت میں وہ چیز نجاست نہیں تھی ورنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز درست نہ ہوتی۔

(”الکلمۃ العلیا“)

فائدہ ۶۸: امام اہل سنت علیہ الرحمہ نے درود شریف کے بارگاہ رسالت میں پہنچنے پر مختلف احادیث جمع فرمائی اور یہ تحقیق کی کہ ایک مرتبہ پڑھا ہوا درود مبارک نبی مکرم شفیع معظم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ بے کس پناہ میں گیارہ بار گیارہ مختلف ذریعوں سے پیش ہوتا ہے اور دیگر تمام اعمال سات بار۔ وہ گیارہ مختلف ذریعے یہ ہیں: (۱) قبر مبارک پر مقرر فرشتہ (۲) درود شریف پڑھنے والے کے منہ پر مقرر فرشتہ (۳) زمین میں گردش کرنے والے فرشتے جو درود مبارک جمع کرتے ہیں (۴) حفاظت کرنے والے فرشتوں کی طرف سے پیشگی جب دن اور رات کے نامہ اعمال آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں پیش کرتے ہیں (۵) جمعہ کے دن پیشگی جب دیگر اعمال پیش ہوتے ہیں (۶) قیامت کے دن جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر امت کے اعمال پیش ہوں گے (۷) جمعہ کے دن یا رات میں پڑھا ہوا درود جمعہ کا دن اور اسکی رات خود پیش کرتے ہیں (۸) معراج کی رات حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر اعمال امت پیش کئے گئے (۹) نماز کسوف میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام احوال امت کا مشاہدہ فرمایا (۱۰) اللہ رب العزت کے دست قدرت سے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر کائنات کی تمام اشیاء منکشف ہوئی تو امت کا پڑھا ہوا درود شریف بھی منکشف ہوا (۱۱) نزول قرآن کے ذریعے بھی اعمال امت و درود شریف پیش ہوا کہ بطون قرآن میں ”تبیان لكل شیء“ ہے۔ لہذا تعدد اخبار سے مقصود اظہار عظمت بھی ہوتی ہے۔

(”إنباء الحی“، ص ۲۸۷، ۳۵۶-۳۵۷)

(45) نفی علم مفاتیح کو مطلقاً نفی علم غیب سمجھتے ہیں۔ آیت: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: 59]؛ میں علم مفاتیح دینے کی نفی اگر مان لی جائے جس طرح مخالفین کا زعم ہے تو مطلقاً علم غیب ہونے کی نفی پر یہ کیسے دلالت کرتی ہے؟ اللہ تعالیٰ اپنے خزانہ غیب سے اپنے خواص کو نعمتیں عطا کرتا ہے۔ اگرچہ انہیں کنجی عطانہ کرے، اس آیت میں ایک اور طرح بھی تقریر کی جاسکتی ہے۔ مفاتیح غیر غیب ہے یا عین غیب؟ اگر غیر غیب ہو تو مفاتیح کی نفی، غیب کی نفی کیوں ہوگی؟ اگر عین غیب ہو تو پھر ہم پوچھیں گے سلب عموم مراد ہے یا عموم سلب؟ سلب عموم مراد ہو تو ہمارا مدعا ثابت اور عموم سلب مراد ہو تو معنی نبوت کا انکار لازم آئے گا اور بے شمار قرآنی آیات واحادیث کا انکار بھی کما مر (”إنباء الحی“، ص ۳۵۸)۔ اس آیت کا یہ بھی جواب ہے کہ اسمیں کہیں بھی اعلام کی نفی نہیں۔

فائدہ ۶۹: علامہ سمین حلبی علیہ الرحمہ اپنی شہرہ آفاق تفسیر ”الدر المصون“ (۴: ۶۶۰) میں اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں: ”كَأَنَّ الْمَعْنَى عِنْدَهُ فَتُوحُ الْغَيْبِ أَيْ هُوَ يَفْتَحُ الْغَيْبَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ“ جسکا مفہوم یہ ہے کہ آیت میں لفظ مفاتیح کا گویا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے غیب کھولتا ہے۔ امام قرطبی علیہ الرحمہ نے بھی اپنی تفسیر میں یوں ہی تصریح فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کے پاس ہی غیب جاننے کے راستے ہیں اور وہ جسے چاہتا ہے غیب پر مطلع فرماتا ہے۔

(46) وہ علم تفصیلی کی نفی سے علم اجمالی کی بھی نفی سمجھتے ہیں۔ آیت: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَّن قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّن لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾

[المؤمن: 78] میں علم تفصیلی کی نفی ہے جو علم اجمالی حاصل ہونے کے منافی نہیں۔ اس آیت کے یہ بھی جواب ہیں: نفی زمانہ ماضی کی ہے جس میں استمرار عدم علم پر کوئی دلیل نہیں حالانکہ تکمیل نزول قرآن کے وقت تو تفصیلی علم بھی آیت بیان کی رو سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے۔ نفی علم احوال انبیاء کی ہے سوا سے عدد انبیاء کے علم نہ ہونے پر دلیل بنانا غلط ہے۔

(47) وہ کلام مقید پر نفی کو مطلقاً نفی علم سمجھتے ہیں جیسے آیت: ﴿لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ﴾ [التوبة: 101] میں نفی منافقین کے علم سے متعلق ہے مطلقاً علم غیب کی نفی نہیں۔ کلام مقید پر نفی قید کو اڑاتی ہے مقید کو نہیں۔ مزید یہ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بعد میں منافقین کا علم بھی دیا گیا جیسے دوسری آیت میں ہے: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [النساء: 149]۔ تو پہلی آیت کے استمرار صدق کیلئے نسبت کا استمرار ہونا لازمی نہیں۔ مذکورہ بالا آیت کے امام اہل سنت علیہ اکرہ نے تین جواب ارشاد فرمائے۔

(”إنباء الحي“، ص ۲۵۲، ۳۷۴)

(48) وہ عدم التفات و توجہ کو عدم علم سمجھتے ہیں۔ بعض اوقات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جمال الہی کے مشاہدہ میں اس طرح مستغرق ہوتے کہ غیر اللہ کی طرف توجہ نہ رہتی۔ اس وجہ سے وقتی طور پر بعض امور دنیوی شعور سے باہر رہے، یہ نادر اہی ہوا اور کمال علم کے ہرگز منافی نہیں، مولانا روم نے مثنوی میں فرمایا:

گرچہ ہر غیبی خدا ما را نمود

دل در آن لحظہ بخود مشغول بود

اسکی شرح میں بحر العلوم علامہ عبدالعلی لکھنوی علیہ الرحمہ نے اسی بات کی تائید فرمائی۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے ”إنباء الحی“ (ص ۶۲۳) میں تحقیق فرمائی کہ یہ ابتداء امر کی بات تھی بعد میں تو شہود و شعور کو یہ کمال حاصل ہوا کہ ایک وقت میں کئی اشیاء کی طرف توجہ رہتی تھی یوں کہ کوئی شہود دوسرے سے مشغول نہ کرتا۔ ”إنباء الحی“ میں امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے حدیث تأییر النخل (تلقیح التمر) کا یہ بھی ایک جواب دیا ہے۔ دیوبندی عالم خلیل انپٹھوی نے ”المہند“ میں تسلیم کیا ہے کہ کسی جزوی حادثہ میں عدم توجہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعلم ہونے میں کسی طرح کا نقص نہیں پیدا کرتا۔

فائدہ ۷: قلیل و نادر معدوم کے حکم میں ہوتا ہے۔ پس نادور الوقوع واقعات کو عدم علم کی بنیاد بنالینا سراسر خطا ہے۔

(49) قضیہ شرطیہ کیلئے وہ صدق مقدم کو ضروری سمجھتے ہیں جبکہ شرطیہ مفروضہ بھی ہو سکتا ہے اور مقصد اسکا کوئی اہم بات کی تعلیم ہوتا ہے۔ حدیث: ”فإن قضیت لأحد منکم بشيء من حق أخیه فإنما أقطع له قطعة من النار“ (ترمذی) کو عدم علم غیب کی دلیل اسی بنیاد پر بنایا جاتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کسی کے بارے غلط فیصلہ صادر کر سکتے ہیں حالانکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کسی کا غلطی سے بھی حق نہ مارتے۔ دراصل حدیث شریف میں ایک ناممکن بات کو محض تہدید کیلئے فرض کر لیا گیا ہے۔ ایسا شرطیہ تو قرآن مجید میں بھی ہے: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ [الزحرف: 81] اور ہر موجد مومن کا یہ اعتقاد ہے کہ اسکا مقدم

سچا نہیں، مفروضہ ہے۔ ("الكلمة العليا")

فائدہ ۱: یاد رہے کہ قضیہ مفروضہ وہیں درست ہوتا ہے جہاں مقصد کلام بھی درست ہو۔ اگر مقصد از روئے شرع فاسد ہو تو قائل قضیہ پر شرعی احکام کا نفاذ ہوگا۔ آیت مذکورہ میں مقصد اثبات توحید اور ابطال شرک ہے۔ تحذیر الناس میں ابطال معنی ختم نبوت کیلئے جو قضیہ مفروضہ "اگر بالفرض" کیساتھ ذکر کیا گیا ہے وہ شرعاً قابل گرفت ہے کیونکہ اس کا مقصد فاسد و مخالف شرع ہے۔ ("اصول تکفیر"، ص ۲۳۱)

(50) وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے فقط امور دینیہ کا علم مانتے ہیں اور امور دنیویہ کے حصول علم سے انکار کرتے ہیں۔ جبکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بعثت مبارکہ اصلاح دین و دنیا دونوں کیلئے تھی کما فی کتاب "الشفاء" و شروحه۔ آیت بتیان کی روشنی میں دین و دنیا کا ہر علم باطن قرآن میں ہے۔ بلکہ محققین کے نزدیک دین و دنیا کی تقسیم باعتبار عام لوگوں کے ہے اور عارف کی نگاہ میں کائنات کی ہر چیز کی معرفت کا تعلق دین سے ہے۔ ("إنباء الحی"، ص ۲۲۱-۲۲۸)

(51) وہ سمجھتے ہیں کہ دنیا کا سارا علم حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے ثابت ماننے سے انکی توہین ہوتی ہے؛ کیونکہ اسمیں قبیح اشیاء کا بھی علم داخل ہے۔ حالانکہ یہ بات مسلم ہے کہ قبیح اشیاء کا علم اللہ تعالیٰ کو بھی ہے تو کیا اس سے بھی ان اشیاء کے علم کی نفی کی جائیگی؟ ہرگز نہیں۔ مخالفین کی غلطی کا منشا یہ ہے کہ انھوں نے قبیح کے علم کو بھی قبیح سمجھ لیا ہے جبکہ ایسا نہیں ہاں قبیح کا فعل قبیح ہے۔

(52) وحی جلی سے حصول علم کی نفی سے وہ سمجھتے ہیں کہ مطلقاً علم منہی ہے حالانکہ وحی خفی سے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم دیا جاتا تھا۔ ﴿وَمِنْهُمْ مَّن لَّمْ نَقْضُصْ عَلَيْكَ﴾

[المؤمن: 78]. کا ایک جواب یہ بھی ملا علی قاری نے دیا ہے کہ نفی وحی جلی کی ہے۔
 ("الكلمة العليا")

(53) وہ سوال کرنے کو عدم علم کی دلیل ٹھہراتے ہیں۔ بخاری شریف کی ایک حدیث میں مروی ہے کہ صحابی رسول حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر کا دروازہ کھٹکھٹایا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوالا پوچھا کہ کون ہے؟ اگر ہر جگہ سوال کرنا عدم علم کی وجہ سے ہو تو پھر یہ قول اللہ تعالیٰ کے بارے کرنا پڑے گا؛ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پوچھا: أولم تؤمن؟ حق یہ ہے کہ ایسی جگہ امت کی تعلیم مقصود تھی۔ ("الكلمة العليا")

(54) صحابہ کرام سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مشاورت کرنا تعلیم امت کی غرض سے تھا عدم علم کی وجہ سے نہیں۔ مشاورت میں بہت حکمتیں اور فوائد ہیں۔ ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا پر جب تہمت لگی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشاورت کی اور تحقیق کروائی یہ عدم علم کی بنا پر نہ تھا ورنہ قسمیہ طور پر یہ نہ فرماتے: "واللہ ما علمت علی اہلی إلا خیراً" (بخاری) بلکہ ایک حکمت یہ تھی کہ منافقین کو یہ کہنے کا موقع نہ ملے کہ جب امت کے معاملات میں تحقیق ہوتی ہے تو اپنے گھر کے معاملے میں کیوں نہیں ہوتی اور دوسرا یہ کہ وہ یہ بھی کہتے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر والوں کی خود صفائی پیش کرتے ہیں۔ وحی کی انتظار میں ایک یہ بھی حکمت بالغہ تھی کہ سیدہ کی طہارت پر آیات اتریں اور انکی تلاوت نماز میں وخارج نماز تا قیامت ہوتی رہے گی۔ سیدہ کے معاملہ میں حکمتوں کو جاننے کی تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو "مقالات کاظمی" (۲: ۱۲۶)، "فتاویٰ بحر العلوم" (۶: ۱۸۰) و "فتاویٰ صدر الافاضل"۔ اگر مشورہ کرنا عدم علم کی بنا پر

ہی ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی بھی فرشتوں سے: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: 30] والی مشاورت قرآن مجید میں آئی ہے کیا اسکے بارے میں بھی معاذ اللہ یہی قول کیا جائیگا؟

(55) مخالفین سمجھتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف حضرت جبریل امین کے ذریعے علم آتا تھا جبکہ یہ بات خلاف تحقیق ہے۔ کشف، الہام، احادیث قدسیہ اور خوابوں میں جب امور غیبیہ کا علم دیا جاتا تو جبریل امین ذریعہ نہیں بنتے تھے۔ اسی طرح معراج کی شب بلا واسطہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کثیر علوم سے نوازا گیا کما فی احادیث الترمذی۔

فائدہ ۷۲: محققین اہل سنت مثل امام غزالی علیہ الرحمہ کا موقف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ سارے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو جو نور نبوت عطا فرمایا اسی سے وہ غیب کی باتیں دریافت فرمالیتے، ”المنقذ من الضلال“ میں یوں رقمطراز ہیں: ”ووراء العقل طور آخر تنفتح فيه عين أخرى يبصر بالغيب وما سيكون في المستقبل وأمر آخر والعقل معزول عنها“ جسکا مفہوم یہ ہے کہ ”عقل سے آگے ادراک کا ایک اور ذریعہ ہے جہاں سے ادراک کی ایک اور آنکھ کھلتی ہے۔ اس آنکھ سے نبی غیب، امور مستقبلہ اور دیگر باتوں کو دیکھ لیتا ہے جہاں تک عقل کی رسائی ممکن نہیں۔“ احیاء العلوم شریف (۲۹۲:۴) میں فرماتے ہیں: ”والرابع أن له صفة بها يدرك ما سيكون في الغيب، أما في اليقظة أو في المنام إذ بها يطالع اللوح المحفوظ فيرى ما فيه من الغيب فهذه کمالات وصفات يعلم ثبوتها للأنبياء“ یعنی نبی کی چوتھی خصوصیت یہ ہے کہ اسے ایسی صفت حاصل

ہوتی ہے جس سے وہ نیند یا بیداری میں آئندہ آنے والے غیب کا ادراک کر لیتا ہے کیونکہ اسی صفت کیساتھ وہ لوح محفوظ کا مطالعہ کرتا ہے اور اس میں درج غیبی باتوں کو دیکھ لیتا ہے پس یہ وہ کمالات ہیں جن کا ثبوت انبیاء علیہم السلام کیلئے معلوم ہے۔ یاد رہے کہ یہ نور نبوت بھی اللہ تعالیٰ کا عطا کردہ اور فیضان ہے جو کسی نبی کا ذاتی طور پر نہیں (56) وہ وسعت علم نبی صلی اللہ علیہ وسلم (علم ماکان وما یکون) سے متعلق آحاد صحیحہ سے انکار کرنے کی خاطر اس مسئلہ کو باب فضائل سے نکال کر باب عقائد میں لے گئے تاکہ صرف قطعیات پر استناد ہو مگر بھول گئے کہ باب عقائد میں اگر اثبات کیلئے دلیل قطعی درکار ہے تو نفی کیلئے بھی دلیل قطعی درکار ہے، عدم وسعت علم پر ایک بے اصل روایت حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ کے حوالے سے پیش کی جسے وہ خود بے اصل قرار دیتے ہیں اور یوں اپنے ہی قاعدہ کو مخالفین نے اسی مقام پر توڑ دیا۔ یہ خاص بات دیوبندی کتاب ”براہین قاطعہ“ سے متعلق ہے۔ پھر طرفہ یہ کہ امام احمد رضا علیہ الرحمہ جب ”الدولة المکیّة“ (ص ۸۵) میں انہی کے بیان کردہ اس اصول کی روشنی میں ان سے مطالبہ کرتے ہیں کہ مخالفین کوئی ایسی برہان دکھائیں جو قرآن کریم کی آیت یا حدیث متواتر ہو جس کی دلالت قطعی ہو اور افادہ یقینی اور یہ حکم کرتا ہو کہ تکمیل قرآن کے بعد کوئی واقعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر مخفی رہا ہو بایں معنی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصلاً جانا ہی نہیں تو ملک خصم میں سناٹا چھا جاتا ہے۔

(57) مخالفین نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے علوم خمسہ [لقمان: ۳۴]، اسی طرح روح، آیات متشابہات وقت قیامت کے علم وغیرہ کی نفی کی خاطر بعض علماء کے اقوال خصوص دکھاتے ہیں کہ فلاں فلاں ان علوم کی مخلوق سے نفی کرتے ہیں جبکہ ہم نے ان

علوم کے بارے میں اجماع کا کب دعویٰ کیا تھا کہ سب ان کے احاطہ کے قائل ہیں؟ بلکہ ان علوم کا علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں داخل ہونا آئمہ اہل سنت کے نزدیک اختلافی مسئلہ ہے۔ یہ اقوال ہمارے مدعا کو کب باطل کرتے ہیں؟ وسعت علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں اجماعی اور اختلافی حدود کی تحقیق ”خالص الاعتقاد“ (۱۲۶:۲۹) کے حوالے سے مقصد اول میں گزر چکی ہے۔

(58) مخالفین اس بات کو نظر انداز کرتے ہیں کہ مذکورہ بالا بعض اشیاء کے استثناء سے ہٹ کر یہی علماء خصوص باقی علوم غیبیہ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ثابت مانتے ہیں (”جلاء القلوب“، ۱: ۱۲۶) یعنی اجماعی حدود میں اتفاق کرتے ہیں اور اختلافی حدود میں اختلاف کرتے ہیں؛ لہذا مخالفین کا ان پر استناد کیسے درست ہو سکتا ہے جو کہ اجماعی حدود میں بھی اختلاف کر کے قائلین خصوص کی مخالفت کرتے ہیں؟

(59) ہمارا دیوبندیوں سے بالخصوص اختلاف ان کے کلمات کفریہ سے متعلق ہے۔ وہ اس سے بچ کر حدود علم اور غیب کے خاص باللہ و بے خاص وغیرہ ہونے کی اباحت کو بے علاقہ لے دوڑتے ہیں اور اصل بحث سے فرار کرتے ہیں۔

(”خالص الاعتقاد“، فتاویٰ رضویہ ۲۹: ۳۵۲)

(60) وہ سمجھتے ہیں کہ اگر اشیاء خمسہ کا علم (قیامت کب ہوگی، بارش کا علم، ماں کے رحم میں کیا ہے، کل کوئی کیا کمائے گا اور کوئی کہاں مرے گا) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے مانا جائے تو ان کا اختصاص اللہ تعالیٰ کیساتھ نہیں رہتا حالانکہ سورہ لقمان کی آیت ۳۴ میں ان علوم کو اللہ تعالیٰ کیساتھ خاص کیا گیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جو علم اللہ تعالیٰ کیساتھ خاص ہے وہ ذاتی ہے جو کسی دوسرے سے حاصل نہ ہو تو نبی کریم صلی اللہ علیہ

وسلم کیلئے علوم خمسہ کی عطا ماننا کب اختصاص مذکور کے منافی ہے؟

(”الدولة المکیة“، ص ۹۱)

فائدہ ۷۳: سورہ لقمان کی آیت ۳۴ کے بارے میں مخالفین کا موقف یہ ہے کہ اسمیں پانچ اشیاء کے علم کو اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات کیساتھ خاص فرما دیا بنسبت دوسرے غیوب کے اسلئے یہ کسی بھی طرح مخلوق کو حاصل نہیں ہو سکتا۔ ہمارا موقف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عطا سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان باتوں کو جانتے ہیں۔ وہ کون سا مانع ہے جو معاذ اللہ اعلام الہی میں رکاوٹ بن سکتا ہے؟ پھر ہمارا ان سے سوال ہے کہ ان پانچ میں آپ نے جو اختصاص مان کر سلب مانا ہے تو کیا سلب عموم مانتے ہو (کہ انکا علم محیط کسی کو نہیں) یا عموم سلب (کہ دوسرا ان میں سے کچھ نہیں جانتا)؟ اگر سلب عموم مانتے ہو پھر ان پانچ کے علاوہ جمیع غیوب میں تم نے عموم اعلام مانا اور خاص ان پانچ کے بعض میں بھی اعلام مان لیا حالانکہ سلب عموم مراد لینا سراسر باطل ہے؛ کیونکہ لازم آئے گا کہ اللہ تعالیٰ نے کنہ ذات و صفات و دیگر امور غیر متناہیہ بالفعل کا بھی علم تفصیلی اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دے دیا ہو جو ان پانچ سے جدا علم ہیں اور یہ درست نہیں، نہ اہل سنت اسکے قائل ہیں نہ مخالفین۔ اگر عموم سلب مراد ہے تو یہ بھی باطل اسلئے کہ اس سے لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان پانچ میں سے بعض کا علم بھی کسی کو نہ دیا ہو اور یہ ثابت شدہ روایات متواترۃ المعنی کے خلاف ہے۔

(”الدولة المکیة“، ص ۱۰۴؛ ”تفسیر الحسنات“، ۴: ۱۰۸۸)

(61) مخالفین نے یہ سوچا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ لقمان کی آیت ۳۴ میں پانچ چیزوں کے علم کا حصر سمجھا جبکہ ﴿يُنَزِّلُ الْغَيْثَ﴾ اور ﴿يَعْلَمُ مَا فِي

الْأَرْحَامِ) میں حصہ و قصر نام کی کوئی چیز ہی نہیں۔ دراصل ان پانچ امور کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت ”مفاتیح الغیب“ کی تفسیر قرار دے دیا اور اس آیت کے اس حصہ ”لا یعلمها الا هو“ کی وجہ سے سورہ لقمان کی آیت میں پانچ امور کے علم کا حصہ اللہ تعالیٰ کی ذات کیلئے مانا۔ یہ کہنا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت لقمان سے ہی حصہ سمجھا، سراسر خطا و تحکم ہے۔ (”الفیوضات المملکیة“، ص ۹۲)۔

(62) اس مقام پر پانچ کے عدد کو وہ مفید حصہ سمجھتے ہیں جبکہ یہ درست نہیں اسلئے کہ قاعدہ کی رو سے عدد معین زائد کی نفی پر دلالت نہیں کرتا: ”العدد لا ینفی الزائد“، ان پانچ چیزوں کو اللہ عز و جل سے خاص کرنے کا یہ ہرگز مطلب نہیں کہ ان کے علاوہ اور کوئی بھی شے اللہ تعالیٰ کے علم کیساتھ خاص نہیں۔ خصائص مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں کہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ اور کہیں چھ چیزوں کو اپنی خصوصیات میں شمار کیا اور امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی تحقیق ”البحث الفاحص عن طرق احادیث الخصائص“ کے مطابق کل روایات میں مجموعی طور پر ۳۰ خصوصیات بیان ہوئی ہیں پھر حدیث میں وارد چھ اور پانچ کے عدد یقیناً نفی ماعدہ اور حصہ کی دلیل نہیں ہو سکتے اسی طرح آیت مذکورہ کا حال ہے۔ ہاں ان پانچ اشیاء کا بطور خاص ذکر کرنا ایک نکتہ لطیفہ کی وجہ سے ہے جو ”الدولة المکیة“ (۹۳) میں ملاحظہ کیا جائے؛ کیونکہ اسکے سوا کہیں نہیں ملے گا۔

(63) مجاہدین یہ مغالطہ دیتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے علوم خمسہ کو ماننا صرف بعض صوفیاء کا مذہب ہے، اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اہل بدعت کا مذہب ہے جبکہ حق یہ ہے کہ اکابر شافعیہ، حنفیہ اور مالکیہ کا مختار یہی ہے جن میں سرفہرست یہ ہستیاں

ہیں: علامہ عینی، امام قرطبی، علامہ شطونی، امام یافعی، شیخ ابن کثیر، امام سیوطی، امام قسطلانی، امام ابن حجر، علامہ علی قاری، علامہ شنوانی، علامہ ابراہیم بیجوری، علامہ شہاب الدین خفاجی اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی۔

(ملاحظہ ہوں ان کے اقوال: ”الدولة المکیة“، ۱۰۱؛ ”خالص الاعتقاد“

۲۹: ۴۵۴؛ ”النیوضات الملکیة“، ص ۱۰۲)

”الدولة المکیة“ کی تقریظات (قلمی بھی الحمد للہ محفوظ ہیں) پڑھنے سے اس مغالطے کا خوب ازالہ ہو جاتا ہے۔ حرین شریفین، بلاد شام، عراق، مصر و مغرب کے اکابر علماء و مفتیان مذاہب اربعہ نے (جن کی تعداد اسی ۸۰ سے متجاوز ہے) امام احمد رضا علیہ الرحمہ کے موقف اور استدلال سے بڑھ چڑھ کر اتفاق کیا، آیت بتیان کے عموم کو مانا اور علوم خمسہ کا علم بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارکہ کیلئے تسلیم کیا ہے۔ ساری تقریظات علماء تو شائع ہی نہیں ہوئی۔ پہلے گزر چکا کہ علامہ کتانی علیہ الرحمہ نے بھی تقریظ لکھی تھی جواب تک تلاش کے باوجود حاصل نہیں ہوئی۔

فائدہ ۷۴: فقیر نے صرف علماء شام ہی کی غیر مطبوعہ تقاریظ کو بنام ”تقریظات علماء الشام القديمة“، (مطبوعة دار طيبة الغراء) جمع کر کے ان کو دمشق سے ۲۰۰۷ء میں شائع کیا تھا جو کل بارہ (۱۲) ہیں اور دمشق کی اہم علمی شخصیات کی ہیں۔ ان کے نام درج ذیل ہیں:

(۱) مفتی دمشق علامہ عطا اللہ الکسم

(۲) علامہ سید عبدالقادر الخطیب

(۳) سید تاج الدین بن المحدث الاکبر بدر الدین الحسنی

(۴) شیخ احمد رمضان

(۵) السید عبداللہ بن السید کمال قائم کذبہ زادہ

(۶) مفتی حنا بلہ مصطفیٰ الشطی

(۷) علامہ محمود العطار

(۸) مفتی سید محمد یحییٰ القلعی

(۹) علامہ محمد الحکیم

(۱۰) علامہ محمد قاسم الحلاق

(۱۱) علامہ محمد قاسم سفرجلانی

(۱۲) عارف باللہ محمد عارف ^{محمملجی}

معلوم ہوا کہ عموم علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر امام احمد رضا علیہ الرحمہ کا موقف
محققین ائمہ اہل اسلام کا مختار و پسندیدہ ہے۔

مقصد سوم:

﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾

آیت تبیان سے متعلق مخالفین کے ۱۹ شبہات کا انکشاف

(۱) اس نص کو بلا وجہ ظاہر سے پھیرتے ہیں جبکہ نصوص کو ظاہر پر محمول کرنا واجب ہے جب تک کوئی وجہ صارف نہ ہو۔ جس وجہ سے بعض مفسرین اس کے ظاہری معنی سے عدول کرتے ہیں وہ مقصد بھی بعد از تخصیص پورا نہیں ہوتا اور جو اعتراض قبل از تخصیص وارد ہوتے تھے بعد کو بھی وارد ہوتے ہیں تو تخصیص بے فائدہ رہ جاتی ہے ("إنباء الحی"، ص ۱۸۷) نص کو ظاہر سے پھیرنے کی مختلف صورتیں ہو سکتی ہیں کلمہ کل کو مجازی معنی میں کرنا (جیسا علامہ شہاب خفاجی نے کیا، "إنباء الحی"، ص ۲۰۳) حالہ کا قول کرنا (جیسا قاضی بیضاوی نے کیا، "إنباء الحی"، ص ۱۹۸، ۲۱۶)، کلمہ شیء میں تخصیص کرنا (جیسا قاضی بیضاوی و امام رازی نے کیا، "إنباء الحی"، ص ۲۱۹)۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی "إنباء الحی" میں تحقیق کو سمجھنے کے بعد اس آیت کو ظاہر سے پھیرنے کی گنجائش نہیں رہتی۔ یہ غلطی قائلین خصوص کی بھی ہے اور منکرین وسعت علم نبوی کی بھی اور انکا اس آیت کی بنیاد پر انکار از قبیل بناء الغلط علی الغلط ہے۔

تنبیہ: ائمہ قائلین خصوص اور مخالفین کے درمیان فرق کی تفصیل مقصد اول میں ملاحظہ

(۲) تخصیص مفسرین یعنی لفظ ”شیء“ کا کوئی خاص معنی بیان کر دینے سے آیت میں تخصیص نہیں ہوتی جبکہ مخالفین اسے تخصیص سمجھتے ہیں؛ کیونکہ تخصیص حصر و تخصیص کی دلیل نہیں ہوتی، مخالفین کا یہ کہنا کہ مفسرین کے اقوال تشریحیہ ”شیء“ کی تخصیص کرتے ہیں اور کل مفسرین اس آیت میں خصوص معنی کے قائل ہیں سراسر غلطی اور جہالت ہے۔

(”إنباء الحی“، ۱۱۲-۱۱۴؛ ”الفیوضات المملکیۃ“، ص ۸۱)

(۳) مخالفین کا یہ زعم کہ آیت بتیان کے بارے سارے مفسرین کا اجماع ہے کہ یہ عام نہیں اور اس سے مراد صرف احکام دینیہ و حلال و حرام ہیں از قبیل بناء الغلط علی الغلط ہے۔ اسلئے ان کا یہ زعم کہ ”اس آیت کو عام ماننا اور اس سے وسعت علم نبوی پر استدلال کرنا بدعت ہے“ ایک فاحش غلطی ہے۔ قائلین تخصیص وہی بعض مفسرین ہیں جنہوں نے تخصیص کی صراحت کی یا عموم کی نفی کی ہے مثل امام رازی۔ ورنہ جمہور اس کے عموم کے قائل ہیں۔ مخالفین نے سوچ رکھا ہے کہ جس مفسر نے لفظ شیء کا کوئی مخصوص معنی بیان کیا اور تخصیص کی صراحت نہ کی یا عموم کی نفی نہ کی وہ قائل خصوص ہے۔ ان کا منشا غلطی یہی ہے کہ وہ تخصیص اور تخصیص میں فرق نہ کر سکے۔

قائدہ ۷۵: اگر تخصیص تخصیص ہو تو لازم آئے گا کہ آیت کو تمام معانی پر محمول نہ کیا جائے جبکہ قرآنی آیات ذو وجہ ہیں اور ہر معنی کے اعتبار سے حجت ہیں۔

(”إنباء الحی“، ۱۱۵-۱۲۲)

(۴) ہمارے مخالفین جتنے واقعات و جزئیات نفی علم پر احادیث سے پیش کرتے ہیں سب آحاد ہیں۔ نص عام قطعی میں خبر آحاد ظنی خواہ کتنے ہی اعلیٰ درجہ کی صحت کو کیوں نہ

پہنچی ہو تخصیص نہیں کر سکتی؛ لہذا تاویل ممکن ہو تو وہی خبر واجب التاویل ہوگی اور بقرض محال اگر تاویل ممکن نہ ہو تو واجب الرد کہ قطعی کے مقابلے میں ظن کا اعتبار نہ ہوگا، مثلاً حدیث اقل وغیرہا۔ ("إنباء الحی"، ۲۵۱)

(5) مخالفین جتنے واقعات سے استدلال پکڑتے ہیں سب نزولِ قرآن کی تکمیل سے پہلے کے ہیں اور ہمیں مضر نہیں؛ اس لئے کہ ہمارا دعویٰ تو یہ ہے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم نزولِ قرآن کے مکمل ہونے پر ماکان و مایکون کو محیط ہوا ہے تو تکمیلِ علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نزولِ قرآن کی تکمیل کیساتھ ہے۔ اس سے پہلے احاطہ کے ہم قائل نہیں؛ لہذا ابوقت نزولِ نفی علم پر دلائل پیش کرنا ہمیں کچھ نقصان نہیں دیتا۔ پس یہ جواب کہ ہمارا دعویٰ تکمیلِ علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہی ہے ایسا ہے کہ سب اعتراضات کو کافی ہے کما قال الامام آیات: ﴿وَمِنْهُمْ مَّن لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾ [المؤمن: 78]۔ ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [السجدة: 17]۔ ﴿وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْمَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾ [الأعراف: 188]۔ ﴿لَا نَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ﴾ [التوبة: 101]۔ وغیرہا کا یہی جواب ہے کہ ان کا تعلق زمانہ نزولِ قرآن سے ہے۔ اسی طرح جزئیات برعدم علم جو احادیث میں ہیں سب کا یہ جواب دیا جاسکتا ہے۔

فائدہ ۶ واقعات کی تحقیق کا معیار:

امام احمد رضا علیہ الرحمہ مخالفین کے عدم علم پر پیش کردہ سارے قصص و اخبار کو پرکھنے کا معیار یوں بیان فرماتے ہیں: "الحمد للہ طائفہ تالفہ وہابیہ جس قدر قصص و روایات

واخبار و حکایات علم عظیم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھٹانے کو آیات قطعیہ قرآنیہ کے مقابل پیش کرتا ہے سب کا جواب دہن دو زو فتن سوز انہیں دو فقروں میں ہو گیا، دو حال سے خالی نہیں (۱) یا تو ان قصص کی تاریخ معلوم ہوگی (۲) یا نہیں؟ اگر نہیں تو ان سے اسناد جہل مبین کہ جب تاریخ مجہول تو ان کا تمامی نزول قرآن سے پہلے ہونا صاف معقول ہے اور اگر ہاں تو دو حال سے خالی نہیں (۱) یا وہ تاریخ تمامی نزول سے پہلے کی ہوگی یا (۲) بعد کی بر تقدیر اول مقام سے محض بیگانہ اور مستدل نہ صرف جاہل بلکہ دیوانہ بر تقدیر ثانی اگر مدعائے مخالف میں تصریح نہ ہو تو استناد محض خرط القتاد (یعنی بے فائدہ ہاتھ چھیلنے کی بات ہے) مخالفین جو کچھ پیش کرتے ہیں سب انہیں اقسام کی ہیں۔ ان آیات کے خلاف پر اصلاً ایک دلیل صحیح صریح قطعی الافادہ نہیں دکھا سکتے اور اگر بفرض غلط تسلیم ہی کر لیں تو ایک ہی جواب جامع و نافع و نافی و قانع سب کیلئے شافی و کافی کہ عموم آیات قطعیہ قرآنیہ کی مخالفت میں اخبار احاد سے استناد محض ہرزہ بانی۔

(”إنباء المصطفیٰ“، ص ۳، ۴؛ ”الدولة المکیة“، ص ۸۴)

(6) وہ احتمالی دلائل کو صریح و متعین نص (آیت تبیان) کے خلاف پیش کرتے ہیں۔

جیسے عدم علم پر پیش کی جانے والی احادیث آحاد ہیں۔ (”إنباء الحی“، ۲۵۱)

(7) مخالفین سمجھتے ہیں کہ اگر آیت تبیان کو قطعی مانا جائے تو ان مفسرین کی تکفیر لازم

آئیگی جو اسکے عموم کو نہیں مانتے۔ حالانکہ یہ بات درست نہیں اسلئے کہ عام کی قطعیت

اجتہادی ہے اور ایک ہی لفظ کسی کے نزدیک عام قطعی ہو اور کسی کے نزدیک مخصوص ظنی

تو کسی کی بھی تکفیر نہیں کی جاسکتی۔ بلفظ دیگر: وہ قطعی کلامی اور قطعی اصولی میں فرق کرنے

سے قاصر ہیں۔ قطعی کلامی تو یہ ہے کہ اسمیں تاویل کا اصلاً احتمال ہی نہ ہو اور قطعی اصولی

یہ ہے کہ اسمیں احتمال تاویل تو ہو (مثلاً عام میں تخصیص، یا حقیقت کو چھوڑ کر مجازی معنی لینا) مگر کسی دلیل سے ناشی نہ ہو۔

(”الفیوضات المملکیة“، ص ۸۳؛ ”الزلال الانقی من بحر سبقة الاتقی“، فتاوی رضویہ، ۶۶۷:۲۹؛ ”فوائد الرحموت شرح مسلم الثبوت“

(۲۵۲:۱،

(۸) آیت تبیان کو عام ماننے سے سمجھتے ہیں کہ ہمارے نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا علم مساوی ہونا لازم آتا ہے جو عند الفرقین باطل ہے پس ملزوم بھی باطل ہوا۔ ان کے اعتراض کی تقریر یہ ہے کہ تورات کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ﴿وَتَفْصِيْلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ۱۵۴] اگر یہاں بھی وہی معنی کیا جائے جو ﴿تَبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ کا کیا گیا ہے تو دونوں نبیوں کا علم مساوی ہوگا۔ اسکا پہلا جواب یہ ہے کہ ہمارے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کیلئے آیت تبیان میں جس علم کا ثبوت ہے وہ فقط ابتدائے خلق سے انتہائے خلق تک کی مخلوقات کے بارے میں علم ہے جبکہ ہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کے بارے میں دلیل سے ثابت کیا کہ وہ امور آخرت اور ذات و صفات کے بارے میں ترقی پذیر ہے، سو مساوات لازم نہیں آتی۔ اس پر اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے بارے میں صرف ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو نہیں بلکہ دیگر انبیاء کرام حتیٰ کہ تمام مومنین کو ترقی حاصل ہوتی ہے لہذا غیر متناہی لا تقفی عند حد تمام مومنین کو حاصل ہوتا ہے جس کا اعتراف امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے بھی کیا ہے (”انباء الحی“، ص ۲۵۸، ۳۶۲؛ ”الفیوضات المملکیة“، ص ۴۳) تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس

حصول کے قدر میں بھی تفاوت ہوتا ہے لہذا پھر بھی مساوات لازم نہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ انبیاء کرام جو کچھ جانتے ہیں سب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی امداد سے جانتے ہیں اسلئے کہ ان کے تمام فضائل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فیضان ہیں۔ بس ان کا نہ اور ک ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ادراک کی طرح ہے نہ ان کا احاطہ ان کے احاطہ کی طرح ہے۔ امام بوصیری علیہ الرحمہ نے ساری دنیائے اسلام میں سب سے زیادہ پڑھے جانے والے ”قصیدہ بردہ“ میں فرمایا:

فإنه شمس فضلهم كواكبها

يظهرن أنوارها للناس في الظلم

فاق النبيين في خلق وفي خلق

ولم يدانوه في علم ولا كرم

ملا علی قاری علیہ الرحمہ نے آخری شعر کی شرح میں فرمایا کہ اس میں صفت علم کو نکرہ اسلئے ذکر کیا کہ انبیاء کرام میں سے کوئی ایک بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی ایک جنس علم کے قریب نہیں پہنچ سکا امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے ان اقوال کے علاوہ امام شعرانی، امام ابن حجر مکی اور دیگر ائمہ کرام کے اس مطلب پر بھی اقوال جمع فرمائے ہیں۔

(”الفيوضات الملكية“، ص ۱۲۷، ”انباء الحي“، مطلب عظیم کل فضيلة

ومعجزة وكرامة للنبي صلی اللہ علیہ وسلم ص ۳۱۱-۳۲۲)

علامہ خرپوٹی علیہ الرحمہ کی شرح بردہ بھی مطالعے میں آئی اور ان کا یہ قول دل میں جما کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم مفیض یعنی فیض دینے والے ہیں اور باقی انبیاء ان

سے فیض لینے والے ہیں، اللہ تعالیٰ نے پہلے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روح کو پیدا کیا پھر اسے سب انبیاء کے علم دیے اور ماکان و مایکون کا علم دیا پھر انبیاء عظام کو پیدا کیا اور ان سب نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم سے علم حاصل کیا۔

(”عصيدة الشهدة“، ص ۸۳)

تو حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علم کی حقیقت یہ ہے کہ وہ نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت اور علم سے حاصل ہے تو علم کی افضلیت ہمارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو حاصل ہے۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ تورات میں ”تفصیل لکل شیء“ کی تفسیر کرتے ہوئے ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا قول ذکر فرمایا کہ جب موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تورات کی تختیوں کو زمین پر ڈالا تو تفصیل لکل شیء اس سے اٹھالی گئی اور اسمیں صرف ہدایت و رحمت (یعنی احکام) رہ گئے۔ سو اس تفسیر کی روشنی میں کہا جاسکتا ہے کہ تفصیل لکل شیء کا علم حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حاصل نہیں ہوا؛ کیونکہ وہ اٹھالیا گیا تھا، لہذا مساوات لازم نہیں آتی۔ فقیر نے یہ بھی اضافے کئے: (الف) کسی ایک جگہ عموم مراد لینے سے ضروری نہیں کہ ہر جگہ عموم مراد لیا جائے جس طرح دیوبندی مخالف نے تورات سے متعلق آیت میں تفصیل لکل شیء میں تبیان لکل شیء کی وجہ سے عموم مراد لیا۔ (ب) اگر تفصیل لکل شیء سے مراد احکام دینیہ ہی ہوں جس طرح دیوبندیوں کا نظریہ ہے پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا مذکورہ قول لغو ہو جاتا ہے؛ کیونکہ تفصیل کے اٹھ جانے سے احکام کا اٹھ جانا مراد ہوگا پھر ہدایت و رحمت جو رہ گئی تھی کیا ہو سکتی ہے؟ تفسیر ابن عباس رضی اللہ عنہ کی رو سے لازمًا ماننا پڑے گا کہ احکام

دینیہ اس تفصیل لکل شیء کے مغایر ہیں جو تورات میں اتری تھی۔ بعد میں اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ کی ان دونوں باتوں پر واضح نصوص بھی مل گئی، فالحمد لله علی حسن الفہم والادراک۔

(”الفیوضات الملکیۃ“، ۸۳؛ ”إنباء الحی“، ۱۱۷-۱۱۸)

(ج) سورہ اعراف آیت ۱۴۵ میں بھی تورات کی یہی صفت بیان ہوئی اور آگے آیت ۱۵۴ میں ظاہر آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تختیاں اٹھائیں تو صرف ہدایت و رحمت ان میں باقی رہی۔ تو ظاہر قرآن بھی ہمارے موقف کے موافق ہے: ﴿وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَاحَ وَفِي نُسُخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾ [الاعراف: 154]۔ (وال) ہمارے موقف پر یہ اعتراض بھی نہیں ہو سکتا کہ نبی سے سلب علم ہو رہا ہے جو شرعاً محال ہے اس لئے کہ تفصیل لکل شیء حضرت موسیٰ کے دل پر نہیں بلکہ تورات کی تختیوں میں اتاری گئی تھی اور وہیں سے اٹھالی گئی۔ یہ وہ جواب تھے جو بقیہ ان اعلیٰ حضرت رضی اللہ عنہ فقیر نے ایک دیوبندی عالم کو تحریری مناظرے میں دیئے اور وہ بحمد اللہ انکا جواب نہ دے سکا۔

(ملاحظہ ہو انگریزی مقالہ: ”دفع الشبهات عن علم أعلم المخلوقات“)

(۹) مخالفین ایسی دلیل دیتے ہیں جو ہمارے مدعا کی نقیض نہیں ثابت کرتی بلکہ مباین نقیض ثابت کرتی ہے۔ امور غیر متناہیہ بالفعل مثل امور ماورائے قیامت اور ذات و صفات باری تعالیٰ کے بارے میں عدم علم کی دلیل دینا ہمیں مضر نہیں۔ مخالفین ہمارے دعویٰ احاطہ ماکان و مایکون کے مقابلے میں بخاری شریف سے حدیث

شفاعت کو پیش کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ایسی شفاء تعلیم فرمائے گا جو انہیں پہلے سے معلوم نہ ہوگی۔ یہ ایسی سلب جزئی ہے جس کا تعلق صفات باری تعالیٰ سے ہے؛ لہذا ہمارے دعویٰ کی نقیض کو ثابت نہیں کرتی اور نہ مطلقاً نفی علم کی دلیل ہے۔ ("افیوضات الملکیۃ"، ص ۴۳، ۸۴) بلکہ اس حدیث میں "لا تحضر نبي الآن کے الفاظ اس بات کی دلالت کرتے ہیں کہ نفی صرف زمانہ حال کی تھی نفی للامال نہیں۔ ("مقالات کاظمی")

ہمارے مدعا کو توڑنے والی دلیل کی قبولیت کیلئے چار شرائط ہیں جو مقصد اول میں گزر چکی ہیں۔

(10) "شاید کوئی آیت نفی علم، آیت تبیان کے بعد نازل ہوئی ہو" اس احتمال کی بنیاد پر مخالفین سمجھتے ہیں کہ کیونکہ آیت تبیان کے مقصود کے جانب خلاف کا احتمال ہے لہذا قاعدہ اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال کی وجہ سے اس آیت کو تکمیل علم پر دلیل نہیں بنایا جاسکتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ عین یہی قاعدہ انکے خلاف بھی استعمال ہوتا ہے کہ جس آیت نفی کو وہ بعد والی مانیں گے احتمال ہے کہ وہ پہلے اتر چکی ہو؟ لہذا ان کا اس سے استدلال درست نہ ہوگا۔ ہمارا موقف یہ ہے کہ جب قرآن کریم سارا کا سارا نازل ہو چکا ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا علم بالخلوقات بھی مکمل ہوا اسلئے آیات کے آگے پیچھے ہونے سے کوئی نقصان نہیں ہوتا۔ مزید یہ کہ اگر بالفرض آیت نفی بعد کو مانی بھی جائے تو اس سے علم ذاتی کی ہی نفی مراد ہوگی اور ہمارا آیت تبیان سے استدلال علم عطائی پر ہے تو مقصود کے خلاف احتمال ہرگز نہ رہا۔

(امام اہلسنت علیہ الرحمہ "بحوالہ علم غیب"، علامہ صالح نقشبندی رحمہ اللہ)

(11) مخالفین آیت: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾ [النساء: 113] کے حوالے

سے اعتراض کرتے ہیں کی اگر اس سے مراد ہر چیز کا علم ہے تو پھر اس آیت کے بعد جو قرآن اُترا اسمیں کن چیزوں کا بیان تھا؟ آیت تبیان کی روشنی میں آپ کا موقف تو تکمیل علم بوقت تکمیل نزول قرآن ہے جسکی تصریح مولانا احمد رضا نے متعدد تصانیف میں کی، اگر آپ یہ کہیں کہ مذکورہ بالا آیت کے نزول کے بعد نئی اشیاء کا علم دیا گیا تو پھر یہ آیت عام نہ ہوئی اور خلاف مفروض لازم آیا اور اگر یہ کہیں کہ انہی اشیاء کا علم تکرار سے دیا گیا تو تحصیل حاصل ہوگا؟ جواب اسکا یہ ہے کہ اگر چند اشیاء کا تکرار سے نزول ہوتا ہے تو اس میں کوئی شرعی قباحت نہیں۔ قرآن کریم میں نماز پڑھنے اور زکوٰۃ دینے کا بار بار ذکر آیا معلوم ہوا کہ نزول قرآن ہمیشہ نئی چیز کی تعلیم کیلئے نہیں ہوتا تھا اور متعدد بار ایک چیز کا اُترنا بر بنائے حکمت تھا۔ ("مقام ولایت و نبوت")

مزید یہ کہ اس آیت میں تخصیص عقلی ماننے سے کوئی محذور لازم نہیں آتا اور معنی یہ ہوگا کہ اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم جو علوم تم اب تک نہیں جانتے تھے وہ تمہیں بتا دئے ہیں اور اس آیت سے ملتی نصوص جو مفید عموم ہیں مثل: "تَجَلَّى لِي كُلُّ شَيْءٍ وَعَرَفْتُ" وغیرہا میں بھی یہی معنی ہوگا یا یہ کہ مختلف طرق وحی جن میں انزال قرآن بھی ہے کے ذریعے اجمالاً تمام معارف سینہ مبارک میں ودیعت فرما دئے گئے پھر ان معارف کی تفصیل اور اسکے بیان کی طرف توجہ مبارک کو ملتفت کیا جاتا۔

(از قلمی افادات تاج الشریعہ مفتی اختر رضا خان الازہری دامت برکاتہم العالیہ)

(12) آیت تبیان میں علوم خمسہ سے متعلق جمیع جزئیات کا علم قطعاً داخل ہے سوائے علم قیامت کہ اس کے بارے ہمیں جزم نہیں لہذا اس کے عدم علم پر دلیل دینا ہمیں مضر

نہیں؛ کیونکہ یہ علوم مضمون ”ماکان وما یکون“ میں داخل ہیں اور جملہ محتویات لوح سے ہیں جو آیت تبیان کے لفظ شئیء میں داخل ہے، ماکان امور از ابتدائے خلق سے عبارت ہے اور ما یکون تا قیام قیامت کے امور کو شامل ہے (اسی قدر پر لفظ دنیا کا اطلاق ہوتا ہے)۔ اب سوال یہ ہے کہ کیا ”تا قیام قیامت“ میں غایت مغیا میں داخل ہے کہ نہیں یعنی جملہ محتویات لوح میں وقت ساعت بھی ہے کہ نہیں؟ امام احمد رضا علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اس پر ان کے پاس کوئی قطعی دلیل نہیں (نہ داخل ہونے پر اور نہ خارج ہونے پر)۔ اگر وقت قیامت لوح محفوظ میں متعین ہے پھر تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے آیت تبیان کی دلالت سے اس کا علم ثابت ہے اور اگر وقت قیامت لوح محفوظ میں متعین نہ ہو پھر علم نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا علم خارج ہونا لازم نہیں آتا بلکہ اثبات نفی کے دونوں احتمال برقرار رہتے ہیں اسلئے کہ ہمیں یقیناً معلوم ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا علم لوح محفوظ کے علم سے زائد ہے۔ ہاں علم ساعت کا علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں داخل ہونے پر ظنی امارات ضرور موجود ہیں۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ نہ مخالفین کی طرح علم ساعت کی نفی کا جزم کرتے ہیں اور نہ اس کے اثبات کا جزم کرتے ہیں کما قال: ”نعم کما لا أجزم بالعلم ولا أجزم بالنفی کھولاء“ اگرچہ بعض علماء مثلاً علامہ بیجوری سے اثبات کا جزم منقول ہے۔

(”الدولة المکیة مع الفيوضات المملکیة“، ص ۱۱۲-۱۱۳؛ ”رماح

للقہار“، فتاویٰ رضویہ ۲۹: ۴۱۵؛ ”إنباء الحی“، ص ۴۶)

امام احمد رضا علیہ الرحمہ کا اس مقام پر احتیاط فرمانا آپ کی کمال علمی دیانت کا بہترین ثبوت ہے۔ یاد رہے کہ علم ساعت کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم میں داخل ہونا

علمائے اہل سنت میں ایک اختلافی مسئلہ ہے جس میں مثبت و نافی میں سے نہ کوئی گنہگار ہے اور نہ کوئی اہل سنت سے خارج۔ مخالفین کے معتمد سید احمد الشریف البرزنجی علیہ الرحمہ کی بھی اس پر تصریح گزر چکی ہے۔

(۱۳) مخالفین سمجھتے ہیں کہ قرآن مجید کا علم ماکان و مایکون پر مشتمل ہونا عقلاً بعید ہے کہ اتنی چھوٹی کتاب اتنی تفصیلات کو حاوی کیسے ہو سکتی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ انہوں نے پہلی غلطی تو یہ کی ہے کہ تفصیل لکل شیء کو ظاہر قرآن میں ڈھونڈنے پر یہ فیصلہ کیا ہے۔ ظاہر قرآن میں تو بڑے بڑے اہم مسائل دین بھی نہیں نظر آتے۔ دراصل یہ تفصیل باطن قرآن میں ہے اور ہے بھی صرف حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے۔

(”إنباء الحی“، ص ۳۷، ۱۳۳)

دوسرا یہ کہ اللہ تعالیٰ جب تھوڑے وقت میں اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو سموات و مافوقہا کی سیر کرانے پر قادر ہے اور مخلوقات فانیہ میں وسعت پیدا کر سکتا ہے (ملاحظہ ہوں اس کی مثالیں: ”إنباء الحی“، ص ۷۰-۱۱) تو کیا خیال ہے اس کے کلام ازلی قدیم کے متعلق جو اس کی صفت ہے کہ وہ کتنے علوم و معارف پر حاوی ہوگا؟

(”إنباء الحی“، ص ۸۹)

عجب بات تو یہ ہے کہ جو مخالفین اللہ تعالیٰ کی عموم قدرت کی بنیاد پر کذب جیسے قبیح امر کو داخل قدرت مانتے ہیں اور اسی بنیاد پر امکان نظیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قائل ہوئے وہ یہاں آکر اللہ تعالیٰ کی صفت قدیم میں حیران ہوتے ہیں کہ اس میں اتنی وسعت کہاں کہ ماکان و مایکون کی تفصیلات پر حاوی ہو؟ ان کو یہ بھی علم نہیں کہ قرآن مجید کے معانی کے سمندر کی صرف ایک ہی لہر کا نام ماکان و مایکون ہے (ملاحظہ ہو

فائدہ ۷۹)۔ کیا وہ اللہ تعالیٰ کو اس بات پر قادر نہیں مانتے کہ وہ اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو جملہ کائنات کے تموم علوم سے نواز دے؟ یہاں قدرت کا سلب کس وجہ سے کرتے ہیں؟ یہاں کون سا استحالہ عقلی و شرعی ہے؟

(تفصیل: ”الکلمۃ العلیا“، ص ۳۲)

دیکھو ”مسلم شریف“ کی حدیث میں وارد ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی مجلس میں کھڑے ہو کر ”ماکان وما یکون“ کی خبریں صحابہ کرام کو سنائیں۔ یہ سب معجزات تھے اور اللہ کی عطا سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہوئے۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے ”انباء الحی“ (ص ۷۰-۹۰) میں ایک مستقل فصل باندھ کر اس پر دلائل دیئے کہ شیء قلیل شیء عظیم کو حاوی ہو سکتی ہے اور وہاں تیس (۳۰) مثالیں ذکر فرمائیں۔ جب اولیاء اللہ کی نسبت اخبار موجود کہ ایک شب میں کئی بار قرآن مجید کی تلاوت کر لیتے تو کیا بعید کہ قرآن مجید سب علوم ماکان وما یکون کو شامل ہو؟ یاد رہے کہ جس طرح وقت میں بسط ہوتا ہے اسی طرح طی مکان پر بھی اللہ تعالیٰ قادر ہے۔ امام احمد رضا علیہ الرحمہ الہام رب سے ایک عقلی مثال سے اپنے موقف کی تفہیم کیلئے پیش کرتے ہیں کہ آنکھ کی پتلی میں اتنی بڑی کائنات کی صورتیں آن واحد میں چھپتی ہیں جب یہ ممکن ہے تو قرآن مجید میں تفصیل لکل شیء کا ہونا کیوں مخالفین کو امر مستبعد لگتا ہے؟ اسمیں نہ کوئی شرعی استحالہ ہے اور نہ کوئی عقلی استحالہ بلکہ یہ اعجاز قرآن کا ایک اہم پہلو ہے کہ کائنات کے سارے علوم اسمیں موجود ہیں اور وقتاً فوقتاً ان کا اظہار ہوتا رہے گا۔

قائدہ ۷: یہ کہنا کہ ”اللہ رب العزت ما کان وما یکون کی تفصیلات کو قرآن مجید میں رکھنے پر قادر ہے“ شرعاً درست نہیں اسلئے کہ کلام باری تعالیٰ اسکی قدرت کے تحت نہیں بلکہ اس کی صفت ہے اور صفت پر قدرت ماننا اسے مقدور تسلیم کرنا ہے اور جو مقدور ہوتا ہے ممکن ہوتا ہے، اور کلام اللہ ہرگز ممکن و مقدور نہیں، ”فتنبہ“۔

(”الدولة المکیة“، ص ۵۸؛ ”سجن السیوح“، فتاویٰ رضویہ، ۱۵: ۳۵۴)

(14) مخالفین کا یہ اعتراض بھی درست نہیں کہ آیت بیان میں مذکور لفظ شیء حقیقتاً ما کان وما یکون کو شامل نہیں اسلئے کہ بوقت نزول قرآن کئی ایسے ممکنات تھے جنہیں ابھی بالفعل وجود نہ ملا تھا۔ جواب اس کا یہ ہے کہ ما کان وما یکون جو لفظ شیء کے مفہوم میں مانا گیا ہے، اسکا اثبات ”لوح محفوظ“ میں موجود علم ما کان وما یکون سے کیا گیا ہے جو بوقت نزول قرآن موجود تھا اور لوح محفوظ کے جملہ محتویات پر آیت میں وارد لفظ شیء کا حقیقتاً اطلاق ہوتا ہے۔

(”الفیوضات المکیة“، ص ۷۶، ۱۱۲)

(15) یہ شبہ بھی درست نہیں کہ آیت بیان میں لفظ شیء سے مراد اگر ہر موجود ہو تو پھر اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات جو کہ غیر متناہی ہیں ان کیلئے بھی قرآن عظیم کو روشن بیان تسلیم کرنا پڑے گا جبکہ یہ خلاف مذہب ہے توشیء کا معنی موجود کرنا درست نہ ٹھہرا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ذات و صفات باری تعالیٰ کلمہ شیء سے خارج ہیں یا تو اسلئے کہ مفہوم شیء بمعنی موجود ممکن میں سرے سے داخل ہی نہیں یا شیء بمعنی مطلق موجود سے عقلاً خاص ہے جس سے قطعیت و عموم آیت بیان میں فرق نہیں آتا، کتب اصول میں مبرہن ہو چکا کہ تخصیص عقلی سے نص کے عموم و اسکی قطعیت میں کوئی فرق نہیں آتا۔

فائدہ ۷۸: لفظ شیء کے ۳ معانی ہیں:

- ۱۔ ما يعلم ویخبر عنه اس میں ذات و صفات الہ، جملہ محالات و معدومات ازلاً ابداً شامل ہیں، ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الأعراف: 101] میں یہی مراد ہے۔
- ۲۔ ممکن اگرچہ ازلاً ابداً معدوم ہو، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: 20] میں یہی مراد ہے۔

- ۳۔ موجود ممکن اور ﴿خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الرعد: 16] میں یہی مراد ہے۔ آیت بتیان میں یہی آخری مراد ہے۔

(”فتاویٰ شارح بخاری“، ۱: ۵۱۴)

(16) بعض مخالفین سمجھتے ہیں کہ قرآن مجید متناہی ہے تو وہ غیر متناہی کی تفصیل کیسے ہو سکتا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن مجید کے معانی غیر متناہی بالفعل ہیں لہذا غیر متناہی تفصیل بطون قرآن میں ہیں ظاہر قرآن میں نہیں، ظاہر قرآن میں جو کچھ ہے سب متناہی مذکور ہے۔ اس پر کئی علماء اسلام کی تصریحات موجود ہیں۔

(”إنباء الحی“، ص ۵۴، ۵۸، ۶۶، ۶۷)

پھر غور کیا جائے تو معاملہ واضح ہے کہ بیان و اظہار ہمیشہ متناہی چیز کا ہوتا ہے غیر متناہی کا نہیں ہو سکتا؛ لہذا قرآن مجید کا بتیان لکل شیء ہونا متناہی علوم ہی کیلئے ہے۔ اور کیونکہ قرآن مجید نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے کل شیء کا بتیان ہے، لہذا غیر متناہی علوم اس بتیان سے خارج ہیں۔

(”إنباء الحی“، ص ۵۸، ۶۴، ۶۷)

فائدہ ۹ علوم قرآن کی تین اقسام:

امام احمد رضا علیہ الرحمہ نے تفسیر ابن النقیب کا مندرجہ ذیل بیان ”الاتقان“ کے حوالے سے نقل فرمایا کہ علوم قرآن تین اقسام ہیں۔

پہلی قسم: وہ علوم جن پر اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں سے کسی کو بھی اطلاع نہیں دی اور یہ کنہ ذات و حقائق اسماء و صفات اور تفصیل غیوب کا علم ہے (یعنی علوم غیر متناہیہ بالفعل)۔ بالاجماع کسی کو بھی ان سے متعلق بحث کرنے کی اجازت نہیں۔

دوسری قسم: وہ علوم و اسرار جن پر اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دی اور وہ ان کے ساتھ ہی خاص ہیں۔ ان علوم میں صرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو گفتگو کرنے کی اجازت ہے یا جنہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی ہو۔ تیسری قسم: وہ علوم جن کا علم اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی جلی و خفی آیات میں رکھا اور اس کا علم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمایا اور انکی تعلیم کا حکم دیا۔ پھر یہ دو طرح کے ہیں: وہ علوم جن میں گفتگو صرف دلیل نقلی و سمع کے ساتھ جائز ہے اور وہ علوم جو استدلال و نظر سے حاصل کئے جاتے ہیں۔ (”إنباء الحی“، ص ۵۴)

اس تقسیم کی ہم تائید کرتے ہیں اور ہمارا دعویٰ بھی اس بارے میں بالکل واضح ہے کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے پہلے قسم کے علوم کے احاطہ کا دعویٰ ہی نہیں کرتے بلکہ کسی ایک جزئی غیر متناہی بالفعل کے احاطہ تک کا بھی دعویٰ نہیں کرتے اسلئے کہ غیر متناہی سے جس قدر مخلوق کو علم دیا جائیگا بقدر متناہی ہی ہوگا۔ دوسری قسم کے علوم کو ہم نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے خاص مانتے ہیں اور تیسری قسم کے علوم اہل ایمان کو بھی تفاوت کے ساتھ حاصل ہیں۔

(۱۷) بعض مخالفین سمجھتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بعض معانی قرآن کا علم نہیں رکھتے تھے اسلئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم ماکان وما یکون کی تفصیلات حاصل نہیں ہوئی۔ اس کی وجہ یہ ہے قرآن مجید کے معانی غیر متناہی بالفعل ہیں اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا علم متناہی ہے لہذا وہ اس غیر متناہی کا احاطہ نہیں کر سکتا۔

(”انباء الحی“، ص ۵۹)

یہ شبہ اس وجہ سے پیدا ہوا کہ مخالفین نے اصطلاح ماکان وما یکون کو سمجھا ہی نہیں۔ ”ماکان وما یکون“ محدود و متناہی ہے اور روز اول سے قیامت کے دن تک کی تفصیلات سے تعبیر ہے جیسا کہ متعدد بار اسکی وضاحت ہو چکی ہے۔ ہم نے اسے غیر متناہی بالفعل تسلیم ہی نہیں کیا اور نہ ہم غیر متناہی بالفعل علوم کے احاطہ کا کسی بھی مخلوق کیلئے دعویٰ کرتے ہیں۔ البتہ غیر متناہی علوم سے جو بھی علم مخلوق کو حاصل ہو سکتا ہے قدر متناہی ہی حاصل ہوگا، کبھی غیر متناہی طور پر نہیں ہوگا۔

(”انباء الحی“، ص ۶۷)

رہا معاملہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بعض معانی قرآن کو نہ جاننے کا تو ایک مذہب پر یہ بات درست ہے اور ہم بھی اسی کی تائید کرتے ہیں کما مر (”انباء الحی“، ص ۵۸، ۵۹) مگر جس نے مقصد اول میں ہمارے مدعا کو اچھی طرح سمجھ لیا وہ جان جائے گا کہ یہ ہمارے مدعا کے خلاف نہیں اسلئے کہ جن بعض معانی قرآن کا علم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے اس سے مراد ماکان وما یکون کی تفصیلات متناہیہ بالفعل ہیں۔ لہذا اس کے علاوہ بعض معانی قرآن مثل غیر متناہی بالفعل کو نہ جاننے سے کب لازم آتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ماکان وما یکون کی تفصیلات کا علم نہیں جو کہ

قطعاً متناہی ہیں اور جن کا آیت بتیان سے حصول ثابت ہے؟ سو مخالفین کا یہ ملازمہ ہرگز درست نہیں۔

(”إنباء الحی“، ص ۵۸، ۵۹)

بلفظ دیگر: جو قرآنی علم اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم سے مخفی رکھا وہ قطعاً و یقیناً ”مبتین“ نہیں اور جو ”مبتین“ نہیں وہ ”ماکان وما یکون“ میں داخل نہیں۔ (”إنباء الحی“، ص ۶۰) یونہی امور غیر متناہیہ بالفعل کا علم بطون قرآن میں داخل ہے لیکن ”ماکان وما یکون“ اور ”علم الاولین والآخرین“ کے مصداق سے خارج ہے۔

(”إنباء الحی“، ص ۶۹)

(18) مخالفین کا زعم ہے کہ تکمیل قرآن کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے قیامت کے بارے میں پوچھا گیا مگر اس کا علم اس وقت بھی آپ پر مخفی تھا۔

اولایہ بات درست نہیں کہ وفات سے ایک یا اس سے زائد مہینہ پہلے وحی کا سلسلہ منقطع ہوا بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر یوم وصال تک وحی آتی رہی۔
ثانیاً یہ خبر واحد ظنی ہے اور نص قطعی کے معارض نہیں ہو سکتی۔

ثالثاً عدم بیان عدم علم نہیں ہوتا۔ لہذا وہ دلیل احتمالی ہے، اپنے مدعا یعنی عدم علم کیلئے متعین نہیں جبکہ ہماری نصوص عموم میں متعین ہیں۔

رابعاً یہ جواب تب تھے کہ علم قیامت جملہ ماکان وما یکون میں بالجزم داخل ہو جبکہ ہم ہرگز اسکو بالجزم داخل نہیں مانتے لہذا ہمارے مدعا پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

(”إنباء الحی“، ص ۲۷۲)

فائدہ ۸۰: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے یوم وصال کی تحقیق کے بارے میں چار قول ہیں۔ ۲۔ ربیع الاول، عام محدثین کا مختار ۸ ربیع الاول ہے، جمہور کے نزدیک ۱۲ ربیع الاول مشہور ہے اور تحقیقی قول یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ۱۳ ربیع الاول کو ہوا۔

(”إنباء الحی“، ص ۲۷۳)

(19) ﴿تَبَيَّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ کو بعض مخالفین نے ظلام للعبید پر قیاس کرتے ہوئے مبالغہ کم پر محمول کر کے ہمارے استدلال کو باطل کرنے کی کوشش کی۔ ہمارا مدعا یہ ہے کہ قرآن عظیم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ہر ہر موجود کا خوب واضح بیان ہے جس میں کسی طرح کا خفا نہیں۔ مخالفین کے موقف کا مفاد یہ ہوا کہ ”قرآن کریم میں ایک بڑی تعداد میں مسائل مبہنہ ہیں“ یعنی انھوں نے صیغہ تبیان کا معنی یہ لیا کہ اسکے متعلقات کثیر ہیں، نہ یہ کہ اسکی اپنی کیفیت میں مبالغہ ہے۔ اسکے جواب یہ ہیں:

۱۔ یہاں مبالغہ کم و کیف کی تقسیم مفید نہیں۔ اسلئے کہ تبیان کی اضافت ہر ہر فردشیء کی طرف ہے تو حاصل معنی یہ ہوگا کہ ہر ہر حکم دینی (کما عند قائلہ الخصوص) کیساتھ بیانات کثیرہ کا تعلق ہے جس سے ایضاح بالغ حاصل ہو ہی جائیگی اور یہی ہمارا مقصود ہے کہ ہم تبیان کا معنی: الوضوح الحلّی الذی لا خفاء فیہ کرتے ہیں اور یوں بھی حاصل ہو ہی جائیگا۔

۲۔ تبیاناً لکل شیء، ظلام لکل من عبیدہ کی طرح ہے ظلام للعبید کی طرح نہیں لہذا یہ قیاس غلط ہوا اور اس پر مبنی حکم بھی غلط ٹھہرا کیونکہ یہ از قبیل بناء الغلط علی الغلط ہے۔

۳۔ اگر یہاں مبالغہ کم مان لیا جائے تو ایک فساد بھی لازم آتا ہے وہ یہ کہ اللہ رب العزت پر افتراء لازم آئے گا کہ اس نے قرآن مجید میں بار بار ہر حکم کو بتکرار اسلئے بیان کیا کہ ہر حکم کے بیان کو کثرت کیت حاصل ہو جبکہ یہ بات شہادت عیان سے باطل ہے اور یہی تفسیر بالرای کہلاتی ہے جو شرعاً مذموم و قبیح ہے۔

(”الفیوضات الملکیة“، ص ۷۵؛ ”إنباء الحی“، ص ۱۹)

خاتمہ

مسئلہ وسعت علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر استدلال کرتے ہوئے ہندوستان کے تابعہ روزگار محقق امام اہل سنت مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان قادری علیہ الرحمہ نے قرآن کریم کی آیت مقدسہ:

﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: 89].

سے ثابت فرمایا کہ جملہ ماکان و مایکون کا علم قرآن کریم کے ذریعہ تدریجاً آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہوتا رہا یہاں تک کہ علوم دنیا کی تکمیل نزول قرآن کے وقت ہوئی۔ یہی استدلال آپ کے موقف کی بنیاد وجڑ ہے۔ انھوں نے:

(۱) اس آیت مقدسہ کے عموم کو دس (۱۰) اصول کی روشنی میں پیش فرمایا اور پھر جمہور مفسرین کا اس پر اتفاق بھی دکھایا۔

(۲) اس آیت کی روشنی میں علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدود و تفصیلات کی نشاندہی فرمائی اور اپنے مدعا کو جامع مانع انداز میں پیش فرمایا۔

(۳) اس آیت مقدسہ پر کئے جانے والے مختلف اعتراضات کے جوابات عربی زبان میں نہایت تحقیق سے قلمبند فرمائے۔

(۴) اہل سنت کے بعض مفسرین جو قائلین خصوص ہیں ان کے شبہات کا قلع قمع کیا اور ان کے موقف کو لازم ہونے والے مفاسد اور وارد ہونے والے متعدد اعتراضات کی نشاندہی فرمائی۔

(۵) اس آیت کی روشنی میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیع علم مبارک پر کئے جانے

والے اعتراضات کے پانچ مختلف جواب سکھائے، جو ہر طرح کے اعتراض کا جواب بن سکتے ہیں۔

(۶) اور ”الدولة المکیة“ میں آیت:

﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء: 113]
کی ایسی تقریر فرمائی جس سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم مبارک کی بعض جہتوں کی دائمی ترقی ثابت فرمائی جن کی تفصیل مقصد اول میں لکھی جا چکی ہے۔

ان ساری باتوں سے بخوبی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ ہندوستان کے یہ بے نظیر عالم، محبوب دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے عشق و محبت میں کتنے گم تھے کہ خاص آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وسعت و جلالت علمی پر انھوں نے علم کا ایک بیش بہا خزانہ اپنی تصنیفات اور تالیفات کی صورت میں لٹایا۔ ”الدولة المکیة“ لکھی اس پر ایک عظیم حاشیہ ”الفیوضات المکیة“ کے نام سے سفر حجاز و ہندوستان میں قلمبند کیا پھر اسی کے ایک مقام کا حاشیہ لکھنے بیٹھے تو علوم قرآن پر مشتمل ایک مستند کتاب ”إنباء الحی“ کی صورت میں سامنے آگئی جس پر مزید تعلیقات بنام ”حاسم المفتری علی السید البری“ تحریر فرمائی۔ اس سے یقیناً امام احمد رضا علیہ الرحمہ کی ذات بابرکات پر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا خاص نظر کرم معلوم ہوتا ہے کہ صرف ایک ہی آیت مقدسہ کی بنیاد پر ایسا جامع، مانع، پختہ مدعا لکھا کہ ساڑھے چار سو صفحات اسی کی تشریح و تحقیق و تنقیح میں ”إنباء الحی“ کی صورت میں ایک کتاب لکھ ڈالی اور وہ بھی ہم تک مکمل نہ پہنچ سکی جیسا کہ اس کے مسودہ کے آخری صفحے سے واضح ہے، اسلئے ممکن ہے کہ وہ مکمل نہ ہو سکی۔ قرآن مجید کی ایک ہی آیت مقدسہ کی تفسیر پر اتنی جامع تحریر لکھنا، جو بیک

وقت، علوم قرآن، تفسیر، حدیث، عقائد و کلام، تاریخ، مناقب و فضائل، اصول، بلاغت و عربی گرامر، علم عروض و قوافی کے بے شمار خزانے سے بھرپور ہو پھر معترضین کے محاسبوں اور شبہات کے ازالوں سے لبریز ہو صرف اس مقصد کیلئے کہ جان عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے شان علم و مقام علم پر ایک تاریخی و علمی سند امت کے ہاتھ آئے صرف امام احمد رضا علیہ الرحمہ ہی کا حصہ تھا۔ اللہ تعالیٰ ان کو اس کی عظیم جزاء عطا فرمائے اور ان کے علوم و معارف سے ہمارے دلوں کو بھی نور علم و معرفت عطا فرمائے۔

میں نے اپنی اس تحقیق کی بنیاد امام اہلسنت علیہ الرحمہ کے مدعا، استدلال اور تحقیقات کو ہی بنایا ہے اور اسی کے موافق تمام تراجم و تبحر تحریر کی ہیں۔ کوشش یہ کی ہے کہ ہر نکتہ علم و فن کی زبان میں ادا ہو اور موضوع پر موقع کی مناسبت سے تحقیق ہو۔ بعض ابیات دیگر علمائے اہل سنت کی گرانقدر تحریرات سے حاصل کی ہیں اور کچھ تحقیقات مخصوص فنی حیثیت سے کی گئی ہیں جن میں تفصیل درکار تھی اسلئے کہ مقام ان کا تقاضا کرتا تھا اور وہ بھی میں نے افہام و تفہیم کے انداز میں پیش کی ہیں جو شاید کسی دوسرے مقام پر اتنی وضاحت سے میسر نہ ہوں یہ امید کرتے ہوئے کہ کسی طالب حق کو اس کا فائدہ ہو۔ اللہ رب العزت سے دعاء ہے کہ شان حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اظہار کیلئے اس سعی کو قبول فرما کر اسے مقبول خاص و عام بنائے آمین۔ بحرمتہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم۔

نوٹ: ”انباء الحی“ کا وہ حصہ جو شائع نہیں ہو سکا علوم خمسہ کی تحقیق پر مشتمل ہے اسلئے کہ اسی کے متعدد مقامات (ص ۴۶، ۴۷، ۴۸) پر امام اہل سنت علیہ الرحمہ نے اس بات کو دوہرایا ہے کہ علم قیامت اور تفصیلات خمسہ کی بحث متن و شرح میں آئیگی مگر وہ

مطبوعہ نسخے میں موجود نہیں۔ ہمیں امید ہے کہ اگر کسی شخص کے پاس ”انبیاء الحی“ کا کامل نسخہ موجود ہو تو وہ ہم تک ضرور پہنچانے کی کوشش کرے گا۔

بحمد اللہ تعالیٰ فقیر محمد منور عتیق غفرلہ نے اس رسالہ کو بمقام ہری پور ضلع بھمبر آزاد کشمیر مخلصی و محبی فی اللہ حافظ منظور احمد قادری دام ظلہ کے گھر شروع کیا، کچھ حصہ عاشق اعلیٰ حضرت جد امجد مفتی کشمیر حضرت مولانا فضل الہی چوراہی علیہ الرحمہ کے مزار پر انوار کے قریب لکھا اور بقیہ حصہ یو کے اور پھر کراچی میں اقامت کے دوران مکمل کیا۔ والحمد للہ اولاً و آخراً

تاریخ ۱۹ مئی ۲۰۱۳ء

munawwarateeq@gmail.com

Birmingham, England

جن مصادر سے براہ راست استفادہ کیا گیا ہے

القرآن الکریم	
احمد نگری، عبدالنبی	جامع العلوم الملقب بدستور العلماء
اعظمی، علامہ عبدالمنان	فتاویٰ بحر العلوم
امجدی، علامہ شریف الحق	فتاویٰ شارح بخاری
	نزہۃ القاری شرح صحیح البخاری
برزنجی، سید احمد	رسالة فی علم النبی صلی اللہ علیہ وسلم
	غایۃ المامول
بیضاوی، القاضی	انوار التنزیل
جرجانی، میر سید	حاشیۃ الکشاف
چشتی، علامہ پیر محمد	اصول تکفیر
خان، امام احمد رضا	الدولة المکیة بالمادة الغیبیة مع الفیوضات
	الملکیۃ
	انباء الحی ان کلامہ المصنون تبیان لكل شیء
	ازاحة العیب بسیف الغیب
	خالص الاعتقاد
	انباء المصطفی بحال سرواخفی
	فتاویٰ رضویہ

ملفوظات

حيات الموات في بيان سماع الاموات

الزلال الانقى من بحر سبقة الاتقى

المعتمد المستند

انوار المنان في توحيد القرآن

القمع المبين لآمال المكذبين

سبحن السبوح عن عيب كذب مقبوح

الكوكبة الشهائية

اصول الرشاد قمع مباني الفساد

تفسير كبير

تفسير الكشاف

مقام ولايت ونبوت

توضيح البيان

تفسير تبيان القرآن

رد المحتار

رسائل ابن عابدين

فتاوى مهربه

تقريظات علماء الشام القديمة على الدولة

المكية (بالعربية)

خان، مفتي نقى على

رازي، امام فخر الدين

زنجشيري، جار الله

سعيدى، علامه غلام رسول

شامى، ابن عابدين

شاه، سيد پير مهرب على

عتيق، محمد منور

دفع الشبهات عن علم اعلم المخلوقات
(انگریزی مقالہ)

عبدالغفور شرح ملا عبدالغفور علی الفوائد الضیائیہ

قادری، علامہ سید ابوالحسنات تفسیر الحسنات

کاظمی، علامہ سید احمد سعید مقالات

کٹانی، امام محمد بن جعفر جلاء القوب من الاصداء الغینیہ ببيان احاطته

صلی اللہ علیہ وسلم بالعلوم الکونیۃ

رحلتان الی الہند

میرزاہد، ملا جلال، میرزاہد امور عامہ، ملاحسن، شرح

کٹانی، محمد زمزی

کتب فلسفہ و منطق

تہذیب

لکھنوی، بحر العلوم عبدالعلی فواتح الرحموت شرح مسلم الثبوت

حاشیہ میرزاہد

مراد آبادی، سید محمد نعیم الدین الکلمۃ العلیا لاعلاء علم المصطفی

صلی اللہ علیہ وسلم

فتاویٰ صدر الافاضل

علم غیب

نقشبندی، مولانا صالح

محققین مسئلہ وسعت علم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے دیگر اہم علمی مصادر

خان، امام احمد رضا	الصمصام
خان، مولانا حشمت علی	انوار غیب
رضا، مولانا حسان	مجاہدہ شیر بیشہ، اہل سنت
عطاری، مولانا اشفاق	صحاح ستہ اور علم غیب
قادری، مفتی غلام سرور	مسئلہ علم غیب و توسل
قادری، مفتی محمد خان	علم نبوی اور امور دنیا
لدھیانوی، قاضی فضل احمد	انوار آفتاب صداقت
نشر، مولانا	علم غیب
نعیمی، مفتی احمد یار خان	جاء الحق [مع سعید الحق]